

مولانا وحيدالدين طال



مولانا وحيدالترين خال

مكتبهالرساله ،ننى دبلي

فهرست

r ^	جانوروں سے سچھے	*	دىپ چە
pu 9	رسسى كاسبق	٣	سب سے بڑااتھا د
۳.	اختلاف كيول	۵	اختلاف کی قاتل
١ ٣٠	برداشت نرکرنا	4	باہمی اختلافت
mr	سچائی عوامی شور پی دب جاتی ہے	٨	اختلاث سيصبحجر
mm	قوحی تعمیقی کاراز	9	تول اسلام كالمعبار انتحاد اسلام
44	اتحادکی آسان تدبیر	1 -	امرت مسلمه کی طاقت اتحیاد
ra	اختلات کے باوجود	11	خداک مدر انھ جاتی ہے
۳4	غصه جعوظ ديا	11	مسلمان آبس بب كيسے رہيں
٣2	اور کہد بینیئے	۱۲۳	يه دشمن كام تقيارى
run	بیں چھو ^ط ا کبو ں بنوں	10	انحا د کی قبہت
49	آ دمی نه که گروه	14	اختلات کی حد
۴.	زندگی کاراز؛ بالممی اتفاق	14	متنوره پراصرارشیں
ایم	ذاتی رخبش سعے بلند مبوکر	19	انتحا دكى طاقت
٦٠ يم	ابيغ خلاب تنقيدس كربجيراتها	22	مسبحد كاسبق
سوبم	بطائ كے ساتھ تعمير بنبي بوت	٢٣	انتشار سے اتحاد تک
44	اختلاف كانقصان	44	یہ بات ہم میں کمیوں نہیں
40	انتحا دكيون تنهين	40	ٹیم کی طسیرے
4	اتحاد کی قبیت سخفسی جنه بات کی قربانی	44	انتشادا وراجماع كافسشرق
~~	ستندن کامییپ بیاست	44	مال گاژی کو د بیچه کر

مسالِ الشّاعت ؛ ١٩٨٨ء ناشر؛ كتبه الرسال سي ٢٩ نظام الدين وليبط نئ وبلي ١١٠٠١٠

بسالية الخالجة

جب کوئی گروہ مل کررہ ما وراختلافات سے بیچے تواس کے بعداس گروہ کے اندر جواجماعی حالت بیدا ہوتی ہے اس کا نام اتحاد ہے۔ اتحاد سے بیچے تواس کے بعداس گروہ می انداز جواجماعی حالت بیدا ہوتی ہے اس کا نام اتحاد ہے۔ اتحاد سے راتحاد سے بیٹے بھوٹری طاقت ہے۔ میں ہوتاہے، اس کے یا وجود اتحاد سرب سے ٹری طاقت ہے۔

اتحادی کوئی مادی قیمت نہیں۔ تاہم ہرآدمی کو اس کی ایک قیمیت دین پڑتی ہے۔ ینفیاتی قیمیت ہے۔ اتحاد کی خاطہ مطلوبہ بے۔ اتحاد کی خاطہ مطلوبہ نفسیاتی قیمیت دینے کے افراد اتحاد کی خاطہ مطلوبہ نفسیاتی قیمیت دینے کے لئے تمار ہوجائیں۔

یہ قیت کیا ہے۔ یہ ذاتی ٹرائی کی قربانی ہے۔ انسان کے اندرٹر ابننے کا جذبہ بے بناہ حد تک پایا جاتا ہے۔ یہ جذبہ اتحاد کے راستہ کی اصل رکادٹ ہے اور سی جذبہ وہ واحد جز ہے جس کو قربان کرکے اتحاد قائم ہوتا ہے۔ جہاں ہرآ دمی ٹرا بننا چاہے وہاں اس کے نتیجہ میں جو حب نہدا ہوتی ہے وہ انتشار ہے۔ اور جہال لوگوں کا حال یہ ہوکہ وہ دوسرے کے تقام کو تسلیم کرتے ہوئے جوٹا ہفتے پر راضی ہوجائیں وہاں اس کے بعد جو چروجود میں آتی ہے اسی کا نام اتحاد ہے۔

اپنے کو چھوٹا بناتا یا اپنے کو دوسرے درجہ پررکھنا بظاہر شکل کام ہے مگر جب یرد کھاجائے کہ یہ سارا کا سارا ذہنی معاملہ ہے تو اس سے زیادہ آسان اور کوئی چیز نہیں۔ اپنے کو بڑا بنا کرخوش ہونا یا اپنے کو چھوٹا بنتے دیکھ کر تکلیف محسوس کرنا دونوں ذمنی کیفیات ہیں۔ دہ ذہن کے اندر بیدا ہوتی ہیں اور ذہن کے اندر بی اکھیں ختم کیا جاسکتا ہے۔ آدمی اگر اپنے سوچنے کے زادیہ کو بدل دے تو ایک اور ذہن وہ ایک ایساسفر مطے کرسکتا ہے جو اس کوا ور اس کے ساتھ بوری قوم کو کچھ سے کچھ بنادے۔

انخاداس حکمت کاعلی نیتج به کدا بینے سوا دوسرے کی بڑائی کو مان بیا جائے ، نواہ یہ ماننا برینائے حقیقت ہو یا بربنائے صفر ورت مرحت کا حضرت الدیجر صدیق کی خلافت کو مان لینا اسلامی تاریخ بیں بہی صورت کی خلافت کو مان لینا اسلامی تاریخ بیں بہی صورت کی خلافت برراضی موجانا دوسری صورت کی خال رسورت کی مثال ہے اور حضرت حسن بن علی کا حضرت معا و بہی خلافت برراضی موجانا دوسری صورت کی مثال رائے دی کوئی تمیسری بنیا دنہیں۔

اتخاد قائم کرنے کے لئے بظاہر آ دمی اپنی ذات کی قربانی دیتاہے۔ مگراپنی ذات کو کھوکروہ زیادہ بہترطور پراپنی ذات کوحاصل کرلیتا ہے۔ اتحاد کے بغیروہ صرف ایک شخص ہے۔ مگر اتحاد کے ساتھ وہ ایک پوری قوم بن جاتا ہے۔ اتحاد قوم کی طاقت ہے اور اسی کے ساتھ فرد کی طاقت بھی ر

سب ہے بڑا انخساد

میرے سامنے دیوار بربہت الندکی تصویر ہے۔ وسیع مسجد کے درمیان کعبہ کی عارت ہے اوراس کے چادوں طرف لاکھول انسان گول دائرہ پیں اپنے دہب كي آك حفيك بوت عبادت كرد سے بيں - يسالانہ اجماعي مناز ہے ہوہر باریج کے جہدینہ میں دنیا بھرکے ۲۵۔ سولاکھ مسلمان مكمين جمع بوكرا داكرتے بن اورس كافولوليا جاسكتاب - سيكن تصوركي أنجه سے ديھے توبي واقعه اس سے زیادہ بڑے بیان پر ہرروز یانے بار ہوتا ہے۔ سادى دنيا كيمسلمان كعبركي طرف درخ كريح نمازيرهق ہیں اور اس طرح گویا ہرروز بانے بار دوے زبین بد

مسلما فدل كأكول وائده بنتاب ردديمان مس كعبر بوتا ہے اورسادی دنیایں اس کے گرد وائرہ بنائے ہوئے مسلمان تمازاد اكررب موت بي - يدايك اسى عظيم اور مكمل اجتماعيت سيحس كى مثال كسى هى دوسرے مرسى ما غیرمذہبی گروہ کے پہاں نہیں متی ۔

اس کے باو جو دیر عجیب بات ہے کہ مسلمان ی دہ گردہ ہیں جوآج ساری دنیا ہیں سب سے زیادہ غیر تحدیبیں۔ نه كونى دنيوى مقصدان كومتحد كريف بين كامياب ثابت بور ہاہے اور شرکوئی اخروی مقصد ساتخاد کے استے شان وارامکانات کے باوجود اختلات کی اسی بری شال انسانی تاریخ میں دوسری نہیں سے گی۔

محصیت وہ مرکزی نقطہ جس کے گرد دنیا بھرکے فداپرستوں کا عبادتی دائرہ قائم ہوتا ہے۔

اختلاف كى قاتل

دوآدمیوں میں اختلات موا- اختلات برصتا رہا ، بیہاں تک کہ دونوں ایک دوسرے کے دسمن ہو گئے۔ پہلے کے لئے زمین پرسرپ سے زیادہ قابل نفرت سخف دوسرا کھا ادر دومرے كے لئے زين پر سب سے زيادہ قابل نغرت سخض ببلار

ددنوں ایک دوسرے کو ذلیل کرنے اور نقصان پہنچانے میں لگ گئے۔ ہرایک کے بس میں کبنے اور کرنے کی بوطاقت تھی وہ اس نے پوری طرح دوسرے کی کاٹ میں لگادی۔ دونوں اپنے تخریبی مشغلہ میں مصروت رہے۔ تاہم کوئی دوسرے کومٹا نہ سکا یہاں تک کہ خود اس کے ملئے کا وقت آگیا۔ آخرکار دونوں کے درمیان جس چیزنے فیصلہ کیا وہ موت تھی۔ موت سنے ہر ایک كو اسى قبريس بهنيا ديا جس بين وه اينے بھائى كو پہنيا نے كا عزم كے ہوئے تھا۔

موت کا یہ واقعہ ہرروز ہمارے سائے پیش آتا ہے، ہر دن کوئی سخف جو دوسرے كو قبرك كراسط ين ببنجانا جابتا تفاء نود قبرك كراسط من بنج جاتاس، مركوني اس سعسبق نہیں ایت - ہرا دمی یہ سمجھتا ہے کہ موت کا واقعہ اسی آ دمی کے لاے جس کے ساتھ وہ بظاہر بیش آیا ہے، خود اس کے ابینے لئے یہ داتعہ کھی بیش نیں آئے گا۔

حقیقت یہ ہے کہ موت کی یاد ہرقسم کے اختلات اور دیمنی کی قاتل ہے۔ موت ادی کی فوات کو ختم کرتی ہے اور موت کی یا د آدمی کی برائیوں کو۔ مگر کوئی آدمی موت کو یا د نہیں كرتا- موت كا واقعه كسى آدمى كے ملئے اس كى برائيوں كونتم كرسنے كا سيب نہيں بنتار

صدیث میں ہے کہ موت کو نوب یاد کرو جو لذتوں کو فق حا دینے والی ہے (اکساٹروا ذکر ھا دم اللذات) کسی آدمی کے لئے سب سے بڑی لذت یہ ہے کہ وہ اپنے مخالفت کو برباد ہوتا ہوا دیکھے۔ لیکن اگر آ دمی موست کو یا دکرنے لگے تو اپنی بربادی کا اندلیشہ اس سے دوسرسے تمام احساسات کو اس طرح چین سے گا کہ اس کو یا دیجی نہ رہے گا کہ اس کا کوئ مخالفت سیے حس کی بریا دی کا منصوب اسے بنا نا چاہتے ۔

ابساانسان ہو ہر کھرموت کی زدہیں ہو وہ کسی دوسرے کو کیا نقصان پہنچا سکتا ہے۔ آ دمی نود این موت کے کنارے کھڑا ہوا سبے گروہ سمجھتا ہے کہ وہ دوسرے سخف کو اس کی موت کے کنا رہے بہنچا رہا ہے۔ نا دانی کی یہ قسم بھی کیسی عجیب ہے۔

بالممى اختلاف

المسلمانوا الله كي اطاعت كرد اس كے رسول كي اطا كدوادرة بس مس حجاكا ندكرو ورنه تصارب اندركمز ورى آ جائے گی اور بھاری ہوا اکھ جائے گی ۔ اور صبر کرو اللہ صبركرنے والوں كے ساتھ ہے -

واطبعواالته ورسوله ولاتنا زعوا فنفشلوا وتذهب ريميكم واصبوو ا رانفال ۲۳) إن الله مع الصَّابِين

مسلمان اگری جل کرر بین - وه اللدا وررسول کی مرکزیت کے گردمتخدر بین تووه زبردست طاقت موتے بین - دعیم تومول كوان بربا تقدفا لنے كى بمت نهيں بوتى وال كاكثر كام محض رعب و دبرب سے انجام ياتے جلے جاتے ہيں۔ اس ے عکس اگران میں اس کا اختلاف بیدا ہوجائے تو دوسرول کی نظریں ان کی ہوا ا کھر جاتی ہے۔ ان کے دشمن

اتعاد واتفاق کے لئے سب سے زیادہ حس چیزی صرورت ہے وہ صیرہے۔ کیوں کہ جب بھی بہت سے لوگ ان يرباته فدا لنے كے لئے جرى سوجاتے ہيں -ایک ساتھ رہیں گے توان کے درمیان طرح طرح کی شکانیس پیدا ہوں گا ۔ ایک کو دوسرے سے تکلیف ہونے گا میمیسی کی تنقید رکیسی کوغصبہ اے کا مجھی کسی کی ترقی سے سے کے دل بین بیدا ہوگی کیمی لین دین میں ایک دوسرے کا مفاد میلائے گا۔ میں ایک شخص کی امیدیں دوسرے سے پوری نہ ہوں گی اور اس کے جذیات کو تقیس کیے گی۔ اس طرح کے بہت سے اسباب میں حوالاز ما میدا ہوں گے۔ ان اسباب کی بیدائش کوروکنا ممکن نہیں ہے ممکن صرف یہ ہے کہ اومی نا نوش گواربوں کو سبے اورجب بھی اس قسم کی کوئی صورت بیش آئے تو اللہ کے لئے اس بیصبر کرے ۔ اختلاف کو برداشت كرين كررس برانحا و وجودي آيا به نه كه اختلاف كوختم كرين كرن مين برير جو لوگ اختلات اور شكايت كو برداشت کر کے متحدرہ سکیں دمی اپنے ورمیان اتحا دقائم کرنے ہیں۔ زندگی کی بیشتر کامیابیوں کاراز صبرہے اور اسی طرح اتحاد کا بھی ۔ حقیقت یہ ہے کہ آنحاد نام ہے اختلات کے یا وجود منحدر ہے کا - اگریم برداشت اور یہ دست ظرت

نه موتواتحاد می وجودس میں اسکتا۔

ہ ج ہرطرف مسجد میں جرم ہیں۔ ہر میگہ بے شمار لوگ اللہ کی عبادت کرتے ہوئے نظر آتے ہیں ۔ اسس سے با وجود آج ہرطرف مسجد میں بھر دہی ہیں۔ ہر میگہ بے شمار لوگ اللہ کی عبادت کرتے ہوئے نظر آتے ہیں ۔ اسس سے با وجود مسلمان کیوں ذہیں ہورہے ہیں مسلمانوں برائٹری نصرت کیوں نازل نہیں ہونی۔ اتنے بے شمار لوگ الله سے نفسان جوڑے ہوئے ہیں، بھر بھی اللدان کی طرف منتو جر ہوں نہیں ہوتا ۔ اس کی وجہ صرف ایک ہے۔ اور وہ ہے سلمانوں کا باہمی اختلات - خلاسے جڑنے کے لئے ہرا دمی سجد کی طریب بھاگ رہا ہے مگرانسان سے جڑنے کے لئے کوئی تیار نہیں -انفرادی عبادت برایک کرد با سے۔ مگراجتماعی عبادت جس کا دوسرا نام اتحاد ہے، اس میں اپنے کوشا مل کرنے ک

الميت كوكي نبين جانتا -

باعزت زندگی ایک ایک سلمان کوالگ الگ نهیں مل سکتی ۔ وہ جب بھی ملے گی پورے گردہ کو بھیا بی طور بر ہم

عے گی مسلمانوں کے لئے باعزت زندگی کا ملنا ایک اجتماعی ماتعہ ہے۔ انفرادی علی براجماعی مددور کارہے۔ اور المنڈکی سنت بہ ہے کہ اجتماعی مدد وہ ہمینند اجتماعی علی برنازل کرتا ہے۔ انفرادی علی براجماعی مدد وہ ہمینند اجتماعی علی برنازل کرتا ہے۔ انفرادی علی براجماعی مدد وہ ہمینند اجتماعی مدد وہ ہمین آتی ۔ اُدی منازیس خدا سے مسلم ملاقات "کرے مسجد سے باہرا آئے ہے تاکہ وہ بندوں سے مات الماقات "کرے دو اندوں کی طرف سے منازیس خدا سے جڑنے والا بندوں سے جڑنے کے لئے تیار تنہیں ہوتا۔ نیتجہ یہ ہے کہ اللہ سے جڑکر کی وہ اکیلا رہتا ہے۔ کہ وروں مسلمان روزانہ اللہ سے جڑر ہے بین مگروہ آئیس میں جڑکر متحدہ ملت نہیں بنتے۔ حالاں کہ اللہ سے جڑر ہے بین مگروہ آئیس میں جڑکر متحدہ ملت نہیں بنتے۔ حالاں کہ اللہ سے جڑر ہے کا تقاضا ہے کہ آدمی اللہ کے بندوں کے مساتھ جڑجائے۔ اللہ سے " اتفادی اور اللہ کو ماننے والوں سے" اختلات "خدا کی فقر ہے کو کھوٹر کا نے والا میں سے دکہ خدا کی نصرت کو کھوٹنے نے والا۔

جبابیابو کوگ الندسے جرفتے ہوئے نظراتے ہوں گروہ بندوں کے ساتھ نہ جرفر ہے ہوں توبراس بات کا بین ابت کا بین ابت کہ دہ الندسے جی جرف ہوئے بنین ہیں۔ دہ ظاہری عیادت کو دہرارہ ہیں گرعبادت کی حقیقت سے فالی بیں۔ اللہ کے ساتھ جڑنا آدمی کے اندر تواضع پیدا کرتا ہے ایسا آدمی سیوسے باہرانسانوں کے ساتھ ان بندوں کے درمیان مرکشی کامظا ہرہ کس طرح کرسے کا ۔ اللہ سے جڑنا آدمی کو حساب کے دن کی یا دولا آب بھرابیا آدمی بندوں کے درمیان خدا کی پر شرسے بے فوف ہو کرکس طرح رہے گا۔ اللہ سے جڑنا آدمی کو اندر مواوندی اوصاف بیدا کرتا ہے بھر وہ دوسر سردل کے ادبر عہرانی کرنے سے کیوں کرضائی ہوسکتا ہے جواللہ کی سرب سے بڑی صفت ہے۔ اللہ سے جواننا کو کوکوا کی اللہ میں موجوز اللہ کی سرب سے بڑی صفت ہے۔ اللہ سے جواننا کو کوکوا کی الہ ہوسکتا ہے جواللہ کو سرول کو اللہ سے اللہ ہوسکتا ہے جواللہ کو سرول کو اللہ کو بیانی کہ نے اللہ کو بیانی کو بیان

براوصاف جب کسی کے اندربیدا ہوجائیں نواس کے اندرسے ان ادصاف کا خاتمہ ہوجا آسے جوا دمی کو بندوں سے دور کرنے والے ہوتے ہیں۔ اس کا خداسے جڑنا لاز ما بندوں سے جڑنا بن جاتا ہے۔ اور جب بندے باہم جڑجا بیں توالٹد کو یم منظرا تنازیا وہ بیندہ کہ وہ کل صبح آنے والی بارش کواج شام ہی ان ہر برسادیتا ہے ، وہ کل کی منعتوں کواج ہی اپنے بندوں ہر انڈیل دنیا ہے۔ اتحاد کسی گروہ کی سب سے بڑی طاقت ہے۔ اتحاد اللہ تنالی کو مسب سے بڑی طاقت ہے۔ اتحاد دنیا کی عزت بھی ۔

اختلات سے بچو

"اے سلمانو إ خدا سے ڈرور سب مل کوانٹر کی رسی کومضبوط پکھ لو۔ اور اس میں متفرق نہو۔ آبین بی اختلاف کرنا آگ کے کنارے کھڑا ہو ناہے۔ خدا کے نزدیک دہی لوگ کا میاب ہیں جوخصوصی اہتمام کے ذریعہ ہرصال ہیں اپنے اندر اتحاد و اتفاق کی فضا کو باقی رکھتے ہیں۔ اس سے پہلے خدا و ندی کلم کی ا مانت بہود کو دی گئی تھی۔ گروہ تفریق اور اختلاف میں پٹر گئے اور اس کے نیچہ میں اپنے کو عذا بے ظیم کا سختی بنایا۔ ان کے انجام سے ڈرواور تم بھی انفیں کی طرح نہ ہوجا دُ۔" (آل عمران ۱۰۱۔ ۱۰۱)

یرتغربی واختلاف جس سے بیخے کا حکم قرآن ہیں دیا گیاہے ، اس کے بے شمارنقصانات ہیں۔ ان میں سے ایک وہ نقصان ہے جس کو قرآن کی سورہ نمبر ہم ہیں ان الفاظ ہیں بتایا گیا ہے :

" اللّذكى اطاعت كرو اور الله كے رسول كى اطاعت كرو- آئيس ميں نزاع مت كرو- درنه تمقارے اندر كمزورى بيدا ہوجائے گى اور تمعارى ہوا اكھ طحائے گى رصبرسے كام كو- يقينا الله صبر كرنے والوں كے ساتھ ہے " انفال ہے ہم

اتفاق کامطلب پر نہیں ہے کہ اختلات کی کوئی صورت پیدا نہ ہو۔ انسانوں کے درمیان اختلافت کا پیدا ہونا بائک فطری ہے۔ گر جولوگ خداسے ڈرتے ہوں وہ معاملہ کی وصاحت سے بعد، یا تو اپنے اختلات کوختم کر دیتے ہیں اور اگر پھر بھی اختلات کوختم کر دیتے ہیں اور اگر پھر بھی اختلات کوختم کر دیتے ہیں اور اگر پھر بھی اختلات ہیں ہوتے وہ اس کو بھی سے خال نہ ذندگی ہیں اس کو پھیلا کر معاشرہ کو خراب نہیں کرتے ۔ اس کے بھکس جن کے دل خدا کے خوفت سے خال ہوں وہ اس کو اپنے عزت و و خار کا مسئلہ بنالیتے ہیں۔ خواہ کھتے ہی دلائل دیے جائیں ، وہ اپنی غلطی مانے کے لئے تیار نہیں ہوتے ۔ وہ ایسا نہیں کرتے کہ اختلات ہے جو قوم کو کمزور کر دیتا ہے۔

ابمسلمان آبس بربر اشروع کردیتے ہیں۔ جوطاقت دوسروں کومغلوب کرینے میں کام آئی وہ نود اپنے بھائیوں کو نیجا دکھانے میں بریاد ہونے منگئی ہے۔ اس با ہمی لڑائی میں اکٹرانیا ہوتا ہے کہ سلمانوں کی دولت مسلمانوں کی جیب سے کل کر غیر سلموں کی جیب میں بہنچ جاتی ہے۔ ایک مسلمان پر جب کوئی مصیبت دولت مسلمان ہوت اس کی محیبت پراور آئی ہے تو وہ مسلمان جواس کے مخالف بنے ہوئے ہیں وہ اس کا ساتھ دینے کے بجائے اس کی معیبت پراور خوش ہوتے ہیں حتی کہ وہ اس کے دخالف سے مل جاتے ہیں، خواہ یہ دخمن غیر سلم کیوں نہ ہو۔ نا اتفاتی کی بنا بر بیدا ہوئے والی یہ چیزی مسلمانوں کی مجموعی طاقت کو اس سے مہت کم کردیتی ہیں جتنا کہ وہ حقیقة ہے۔

قول اسلام کامعیاراتحادِ اسلام ہے

اسے ایمان والوکیوں کہتے ہومتھ سے جونہیں کرتے ۔ بڑی بنراری ہے الشہے بہاں کہ کہووہ چیز جونہ کرد ۔ الشرچاہتا ہے ان کو جو لڑتے ہیں اس کی راہ بیں قطار اندھ کر صعبے وہ د نواد ہن سیسہ ماائی ہوئی۔ ياايهاالن متوالم تقولون مالا تفعلون _ كبره فتاً عندالله ان تقولوا مالا تفعلون _ ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صف كانهم بنيان مرصوص (الصف)

بانده كرجيسة ده د بوار بي سبسه بلاني بوني ر اس آیت کے مطابق قولِ اسلام کی صداقت کی جائے اتحادِ اسلام ہے۔ اسلام کے فاکین اگراسلامی جم کے لئے متحد نه بوسكين توان كا فول الله كى نظر بين مقت كيركي حيثيت دكھتا ہے جس كى كوئى فيمت نه دينيا بين ہے اور ندا خرت بي س یراصول نہایت اہم نکت بید بنی ہے۔ کوئی براکام اتحاد کے بغیر نہیں ہوسکتا۔ مگر انحاد ایک بہن بڑی قربانی مانگتاہے۔ یہ آدی کے "انا" کی قربانی ہے۔ جب ریادہ انسان ایک محاذیرجع ہوں گے تولازی ہے کہ ان میں رایوں كانتلات بو-ايك كودوسرے سے عليف يہتے - بار بارنفس كو تقيس لگے - ہرآ دى برا بننا چاہتا ہے - ہرآ دى الينا ندريسويا بوا جدب ركعتاسه كه «ميري يليه ، دومرك كى نه يلي ايسى حالت مين جب بعى كجولوكب جمع موں کے تولانہ أوسمیں عمرا و ہوگا۔ کہیں خلاف مزاج بات كوبرداشت كرنا ہوگا كہيں تقيدسنى بڑے كى كہيں ابنی شکست پرهبرکرنا بوگا کبی این بے عزنی کوسہنا بوگا کبیں اپنے مقابلرمیں دوسرے کو ترجے دینی ہوگی ۔ کبیں اجتماعی مصلحت کی خاطراینی ذاتی رائے کو قربان کرنا ہوگا۔ کہیں ایک جائز کرٹیدٹ سے محرومی پراپینے کوراحتی محد تا پیسے گا۔ غوض بے شارقسم کی ناخوش گواریاں سامنے آئیں گی۔ ایسی حالت میں انجادِعمل پر دبی قائم رہ سکتاہیے ہو اپی" انا" کوختم کرے مسلمان بنا ہو۔ جواپی وات کو دفن کرے اجتماعیت میں شائل ہوا ہو۔ اس کے برعکس ہوتھ التُدى كريان برابان لاسف كے با وجود اپنى اناكوابىغ ساتھ كئے ہوئے ہوده مجمى متحدہ جدوج بريظين بسكا۔ التدبيرايمان ،اپنى حقيقت كاعتبارسى، اپنى دات كى فى كانام كى دراتحادمين سب سے زيا ده اسى جيئے كى غرورت بونى سے منخدہ جدوجبدسب سے بڑى اور تقينى كسوئى سے جس برجائے كريد ديجها جاسكتا ہے كرآدى اين فات كى فى كركے اسلام يىں داخل ہوا ہے يا اين اناكے بت كواينے ساتھ لئے ہوئے ہے۔ جولوگ اپن انا كے بت كو تورْ چکے ہوں ان کے لئے کوئی چیزاتحادِعل میں مانع نہیں ہونی ۔ اسی لئے اسلام کے محاذیرجب ایسے لوگ قابلِ لحیاظ تعدادين بع موجائين تولازماً وه كامياب موكردست مي رآخرت كى جنت يجي ان كے لئے مكد دى جاتى سے اور دىنيا كا غليهي (صعت ١١) مگر جولوگ اپني انا كے بت كو ليے ہوں ، و مجبى متحده طاقت بنيس بنتے - اور اس طرح وه تا بن كرت بي كدان كا " قول "حقيقة " قول بلافعل كفاء إيسالوگ الندى نظريس باكل بي تير تواه اين خوش فہیوں کی دنیامیں وہ کتنا ہی زیادہ بڑے نظرا تے ہوں - اہمان باعل کی سوٹی جوفدانے مقرر کی ہے وہ اسلام کے لئے متحدہ عمل ہے۔ کوئی دوسری کسوئی نحواہ بظاہر کتی ہی بڑی دکھائی دے خدا کے نردیک اس کی کوئی اہمیت نہیں ۔

امت مسلمه كي طاقت: اتحياد

قرآن میں تکمیل دین کی آیت کے تخت ارشاد ہوا ہے ۔۔ آج کفرکرے والے لوگ تھارے دین کی طرف سے مایوس ہوگئے ،اب تم ان سے نہ ڈر و ملکہ صرف مجھ سے ڈر و رمائدہ س) یہ آبیت ججۃ الوداع کے موفع برسنات بیں نازل ہوئی ۔ اس کے تقریباً فرصائی ماہ بعد رسول الترصلی الترعلیہ وسلم کا انتقال ہو گیا۔ اس لحاظ سے آبیت کا مطلب یہ ہوا کہ رسول اورا صحاب رسول کی جدد جہد کے بوراسلام کی تاریخ جہاں بہنچ جی مے دہ آئی مقبوط ہے کہ اسلام اب ابنی ذاتی بنیا دول برقائم ہوگیا ہے۔ اب اسلام بیرونی خطرات کی فرد سے میں گیا ہے ، اب اس کے لئے خطرہ ہوسکتا ہے تو اندر کی طرف سے ندکہ با ہرکی طرف سے۔

ندکورہ آیت بیں امت مسلمہ کے لئے اللہ کا پر کھلا ہوا دعدہ ہے کہ اب اس کے لئے تشویش کی بات
پنہیں ہے کہ اس کے ادبراس کے دش غلبہ بایس۔ بلک تشویش کی بات برہے کہ امت کے افرادیں اللہ کا ڈرا
پنہیں ہے کہ اس کے ادبراس کے دش غلبہ بایس۔ بلک تشویش کی بات برہے کہ امت کے افرادیں اللہ کا ڈرا دیں اللہ کا نہرور ہونا ہے یہ اعتقادی بات نہیں ہے بلکہ وہ معلوم حقائق پر بہنی ہے مسلمانوں کے معاملہ کواللہ نے بہاں تک بہنا یا کہ زمین کے بڑے رقب پر ان کا قبضہ ہوگیا۔ ان کی تعداد اننی زیاوہ ہوگئی کہ دہ اس اندیستا ہے بہاں تک بہنا یا کہ زمین کے بڑے سے رقب پر ان کا قبضہ ہوگیا۔ ان کی تعداد اننی زیاوہ ہوگئی کہ دہ اس اندیستا ہے بہاں تک بہنا گا ہم فوجی مقامات پر ان کا قبضہ ہوگیا۔ ان کی تعداد اننی زیاوہ ہوگئی کہ دہ یاس بہترین اقتصادی شعط بیں۔ انتہائی اہم فوجی مقامات پر ان کا قبضہ ہے بہوان کو ساری دنیا میں فکری یاس بہترین اقتصادی شعور ہیں۔ ان کو ایک ایسی کتاب حاصل ہے جو ان کو ساری دنیا میں فکری برٹری عطاکر سکے ۔ ان کی تاریخ اننی شان دار ہے جو قیامت تک ان کی نسلوں کوجش و ولولہ کی خور اک برٹری عطاکر سکے ۔ ان کی تاریخ اننی شان دار ہے جو قیامت تک ان کی نسلوں کوجش و ولولہ کی خور اک برٹری عطاکر سکے ۔ ان کی تاریخ اننی شان دار ہے جو قیامت تک ان کی نسلوں کوجش و ولولہ کی خور اک برٹری عطاکر سکے ۔ ان کی تاریخ اننی شان دار ہے جو قیامت تک ان کی نسلوں کوجش و ولولہ کی خور اک

جس قوم کے پاس برنری کے انتخاسباب جی ہوجائیں باہری کوئی قوم اس کوزبرکرنے کی بہت نہیں کرسکتی ، الابرکہ اس نے اپنی حافت سے اپنے کو کمزور کرنیا ہو۔ اوربرحافت دراصل اندر ونی اختلاف ہے قوم کے افراد جب اللہ سے درنے والے بہول نووہ ایک دوسرے کے فیرخواہ ہوتے ہیں۔ وہ انصاف کے ساتھ ایک دوسرے کے حقوق اداکرتے ہیں۔ پورامعا شرہ حسدا در بغف کی نفیبات سے پاک ہوتا ہے۔ اور حب معاشرہ کا یہ حال ہو اس میں با ہمی اتحا دک سوائیں چیز جنم بائے گی۔ اس کے برعکس جب قوم کے افرا دانڈرسے نے خوف ہوجائیں تو ہرا یک دوسرے کی کاٹ میں لگ جانا ہے۔ ہرآ و می خود و فرضی کے خول میں سمٹ جانا ہے۔ بدخواہی ، انتقام اور حسد سے پورامعا شرہ کھو کھلا ہوجا تا ہے۔ اللہ کا ڈرانخاد کی فیضا پیداکر تا ہے ہوسب سے بڑی طاقت ہے۔ اللہ یہ دوسرے کی کاٹ بیداکرتا ہے اور جوجاتی ہے۔ اللہ کا ڈرانخاد کی فیضا پیداکرتا ہے ہوسب سے بڑی طاقت ہے۔ اللہ دوجاتا اختلاف بیداکرتا ہے اور جوجاتی ہے خواہ سی کا تعداد نظا ہرکشی ہی زبا دہ ہو۔

یرچند مثالیں ہیں جن سے اندازہ ہوتا ہے کہ س طرح ملت کے افراد ایک رویہ اختیار کرکے اپنے کو طاقت ور بناتے ہیں اور دوسرا رویہ اختیار کرکے اپنے کو اور بالآخر پوری ملت کو کمزور کے اسبب بنتے ہیں۔ اس قسم کی تمام کمزور یوں کی واحد وجہ اللہ کی پڑھے بین خوا نے دالے ہیں۔ وہ ایسے علی نہیں کرے گا ایسے الفاظ اپنی زبان سے نہیں نکالے گا جواللہ کے بیہاں بے فیمت ہوجانے دالے ہیں۔ وہ ایسے علی نہیں کرے گا جواللہ کی میزان ہیں جم شابت ہونے والے ہیں۔ ہرا دمی اپنی غلطی کوت یہم کرے گا۔ ہرا دمی دوسرے کو تکلیف میزان ہیں جم شابت ہونے والے ہیں۔ ہرا دمی اپنی غلطی کوت یہم کرے گا۔ ہرا دمی دوسرے کو تکلیف دیتے سے بچے گا اور حس معاشرہ میں یہ فضا ہو وہاں لازماً اتحاد فروغ پاتا ہے اور اتحاد ہی کا دوسرا نام طاقت ہے۔ وہ جھول جاتا ہے کہ اس سے پیملے کہ دوسرے کے فیاف اس کے دوسرے کی بربا دی کے منصوبے بناتا ہے۔ وہ جھول جاتا ہے کہ اس سے پیملے کہ دوسرے کے فلاف اس کے ادادے پورے ہوں کو کہ خوا نے اس کی موت کا وقت آجائے گا۔ وہ فدا کی امانت تھا۔ اس کو کی اور کی تھا کہ جات کا۔ وہ فدا کی امانت تھا۔ اس کو کی اور دی تھا کہ ان کو خدا ہے اس کی بربا دی کے لئے استعمال کرے۔ حقیقت یہ ہے کہ اور کی اگر صرف موت کو ماور دی تھا تھا کہ وہ دوسرے کی اور میں کو تو کی اور اس کی موت کو اور کی تھا کہ وہ اس کی موت کو ماور کی تھا کہ دو اس کی اس کی کی اس موت کو ماور کی تھا کہ دو اس کی اس موت کو ماور کی کی اور دی کے لئے کا فی ہو۔

ضراكى مدداكه جاتى ہے

ایک حدیث میں ہے کہ السّرت الی نے فرمایا: میں دوشر کوں کے ساتھ تنیسرا ہوتا ہوں جب تک کہ ان میں ماتھی اجب تک کہ ان میں اللّٰ علیہ وسلمہ ان میں کا ایک ساتھی اجب میں کے ساتھ نیانت نہ کرے وقال دسول اللّٰ علیہ وسلمہ قال اللّٰ علیہ وسلمہ قال اللّٰ عن وجل: انا ثالث المشن کیون حالم بحن احد هما صاحب)

مطلب یہ ہے کہ کوئی گروہ اسی وقت تک خداکی مدد کامسخی رہتاہے جب تک اس کے افراد ہاہم ایک دوسرے کے خیر نواہ ہوں ۔ اس کے بیکس جب وہ ایک دوسرے کے بدنواہ بن جائیں ، حب ان کے درمیان خیانت کی فضا بیدا ہوجائے توخداکی مددان سے اٹھ جاتی ہے۔

اس سے یہ بھی معلوم ہواکہ خدا سے تعلق کا معیار بندول سے تعلق ہے۔ اگر خدا کے ساتھ کسی کا تعلق در ست ہے تولاز ما بندول کے ساتھ بھی اس کا تعلق در ست ہوگا۔ حس کا تعلق بندول کے ساتھ در ست بندوں کے ساتھ در ست بندوں کے ساتھ بھی اس کا تعلق در ست نہیں ۔ خواہ وہ بظا ہر کتنا ہی زیا وہ خداکی ہاتیں نزیو ہو منظا ہر کتنا ہی زیا وہ خداکی ہاتیں کرتیا ہو۔

خیانت کااصل مفہوم اعتماد میں بوراند آترناہے۔ مثلاً عربی کہتے ہیں خات صدید فلہ (تلوار ابیت کی میں کہتے ہیں خات صدید فلہ (تلوار ابیت کی مطلب سمجی ابیت کی دہ بوری نہیں ہوئی۔ اسی سے مذکورہ حدیث کا مطلب سمجی جاسکتا ہے۔

جب بھی دوآدمی ملتے ہیں ، نواہ وہ مالک اور ملازم کی حیثیت سے ملیں یا تا جرا ورکا پک کی حیثیت سے ۔ وہ مالک مکان اور کرایہ دار کی حیثیت سے ملیں یا دوست ورمعاون کی حیثیت سے ۔ فواہ حس حیثیت سے ملیں یا دوست ورمعاون کی حیثیت سے ۔ فواہ حس حیثیت سے ملیں کا سے بھی ایک شخص کا ساتھ دوسر سے خفس سے بڑے ۔ ، دونوں ایک خاموش عہد میں بندھ جاتے ہیں ۔ ہرایک کا دوسر سے کے اوپر کچھ تق قائم ہوجاتا ہے ۔ یہ حقوق اور ذمہ داریاں نواہ وہ مکمی مہوئی موں یا بغیر کھی مہوئی ، ہر حال میں ان کی یا بندی ضروری ہے ۔ ان حقوق اور ذمہ داریوں کو نجھانے کانام امانت ہے اور ان کو نہ نجھانے کانام خیانت ۔

اجتماعی زندگی میں جب بھی اس قسم کی خیانت کی جائے گی تواس کالازمی نیتجہ یہ ہوگا کہ وہاں نظرت ، بعداعتمادی ، ایک دوسرے کی کاط اور نخریبی کارروائیاں جنم لیں گی۔ وہاں ہرطرت منفی نفسیات کی فضا بہدا ہوگ اور جہاں منفی نفسیات کی فضا ہو وہاں صرف سنیطان کا راج ہوتا ہے۔ خدا اور اس کے فرشتے اسیسی خفنا میں کھی لیسے۔ فارا ہور اس کے فرشتے اسیسی فضا میں کھی لیسے۔

مسلمان آبس میں کیسے رہیں

حد شاعبد الله بن مسلمة عن مالك عن ابن شهاب عن النس بن مالك ان دسول الله صلى الله عليه وسلم قال: لا تباعضوا ولا تحاسل واولا تد ابروا، وكونوا عباد الله اخوانا، ولا محل لمسلم ان يهجو اخاه فوق تلات بيال (رواه ابددادُ د) رسول الله صلى الله عليه وسلم في فرمايا : آبس مين ايك دوسر سي سينجن نه كرو ايك دوسر سي مع بي شيخ نه محير و رسي الله كي بند عائى بهائى بن جاؤ سي مسلمان ك لئ جائز بنبين كه اين عمائى كوتين رات سي زياده مجود سي ما ده محدد من كمائى بن جائى كوتين رات سي زياده مجود سي مائد كي بند عائم بن باك كوتين رات سي زياده مجود سي مائد كي بندك بائر بنبين كه اين عمائى كوتين رات سي زياده مجود سي مائد كي بندك بنائر بنبين كه اين محائى كوتين رات سي زياده مجود سي مائد كي بندك بنائر بنبين كه اين محائى كوتين رات سي زياده محدد الله مائد كي بنائر بنبين كه اين محائى كوتين رات سي زياده مجود سي مائد كي بنائر بنبين كه اين محائى كوتين رات سي زياده مجود سي مائد كي بنائر بنبين كه اين محائى كوتين رات سي زياده جهود سي مائد كي بنائر بنبين كه اين محائى كوتين رات سي زياده جهود سي مائد كي بنائر بنبين كه اين محائل كوتين رات سي زياده جهود سي منائل كوتين رات سي زياده المنائل كاله مائد كله بنائل كوتين رات سي منائل كوتين رات منائل كوتين رات سي منائل كوتين كوتين رات سي منائل كوتين رات سي منائل كوتين كوتين منائل كوتين كوتين منائل كوتين كوتين كوتين كوتين كوتين كوتين كوتين كوتين كوتين ك

اللہ عود میں کے وہ بندے ہواللہ کو حقیقی معنوں میں اپنا معبود بنالیں،ان کا دل ہر شیم کے منفی جذیات سے فائی ہوجا تاہد ہوں کا دل خدا کی بن دیوں میں ان کا ہوا ہو، وہ دنیا کی بستیوں میں لت بیت ہو کہ منہیں رہ سکتے۔ ایسے لوگ اپنے بھا بیول کے درمیان سے گزرتی ہے مگر وہ کسی سے لوگ اپنے بھا بیول کے درمیان سے گزرتی ہے مگر وہ کسی سے نہیں بھی ہوا ہوگوں کے درمیان سے گزرتی ہے مگر وہ کسی سے نہیں بھول کی جہک ہرا بک کو بہنچتی ہے مگر وہ ایک اور دومرے میں کوئی امتیا زمنہیں کرتی سے حقیت دوسرے میں ہوتی ۔ ایسے لوگ اسی طرح رہ سے سے نوش اور کسی سے خفا نہیں ہوتی ۔ ایسے لوگ اسی طرح رہ ایک دوسرے کے ممل ساتھی ہوتے ہیں جیسے باغ کے درخت ایک دوسرے کے ساتھ بغیر سی قسم کی باہمی رخش ایک دوسرے کے ساتھ بغیر سی قسم کی باہمی رخش کے ایک مقام ہر کھڑے۔ ہوئے ہوں ۔

اسلام تے رزق سے آدمی کو مصدملا ہے یا نہیں، اس کی ایک واضح بہجان یہ ہے کہ وہ اپنے بھائیوں کے درمیان اس طرح رسخ لگے کہ اس کو نہ کسی سے بغض ہوا ور نہ حسد کسی قابل شکایت بات بیش آنے پر وہ اپنے بھائی سے بھوئی سے بھوئی سے بھوئی سے بھوئی سے بھوئی سے بھوئی سے بھر ان سے بھوٹی سے بارہ ہوجیے ایک باب کی اولاد مل میں کر رمی ہے ۔ اس سے ماذہ بن جس محفی کے اندربید یا ہوجا ہے وہ اپنے مزاج کے اعتبار سے ایسا ہوجائے گا کہ میں محفی ہے اندربید یا ہوجا ہے وہ اپنے مزاج کے اعتبار کر ہے تو تین دن کہ سی بھائی سے اگر اس کا بھائے ہوجا ہے اور وقتی تا ترب سے معلوب ہو کر وہ اس سے جوائی اختیار کر ہے تو تین دن گزرتے گرز رہے اس کا سینہ بھٹنے لگے گا۔ وقتی جذبہ نے اس کو جس بھائی سے دور کیا تھا، اس سے وہ اپنے دب کی خاطر دو بارہ اس طرح ال جائے گا جسے کہ اس کے ساتھ کھے مہوا ہی نہ ہو۔

مسلمانوں کے سہ آزاد ممالک بین جن کی آبادی تقریباً ، اکرور ہے۔ جغرافی طور برکل دشیب کا الا فی صد وہ حصہ ہے جہال مسلمانوں کو اقتداد حاصل ہے مسلمان دنیا کی کل آبادی کا تقریباً سه فی صد میں ۔ دنیا کے قدرنی ذرائع کا تقریباً تضعف حصہ ان کے فیصنہ میں ہے۔ مگر تعلیم ، با ہمی اتحاد بصنعتی ترقی میں ۔ دہ دنیا بھر میں سب سے بچھے ہیں۔ آئی بڑی تعداد اگر مذکورہ صدیت کے مطابق کم بیں بھائی بھائی بن کر تو وہ ایسی طافت ہوگ جس کو زیر کرناکسی کے لئے ممکن نہیں ۔

برشمن کاسمفیار ہے

اسرائیلی بیٹر موشے دایان ربیرائش ۱۹۱۵) نے اپنی خودنوشت سوائے عمری شائع کی ہے جس کا نام ہے میں کا خدمی نائع کی ہے جس کا نام ہے میں کا نام ہے میں کا کہائی ۔ انبیا نام ہے میں کا کہائی ۔ انبیا کے سابق وزیر جنگ سنے ابینے حالات کے ذیل میں عود ان کا تذکرہ کرتے ہوئے تھا ہے : ۔ غیر متحد عرب جو ہر جھجو ٹے بڑے مسکد بہایک دو مرب سکتے : سے ارشے ہیں ، اسرائیل کے لئے کوئی خطرہ نہیں بن سکتے :

The Arabs, Disunited and at odds with one another over every Issue, big and small, present no threat

ایسابہت کم ہوتا ہے کہ کسی انسانی معاشرہ بیں اختلات نہو۔ تاہم یہ انتہائی طور برصر وری ہے کہ اختلات کو تکراؤا در دشمی تک بینجے نہ دیا جائے۔ اختلاف جب تک فکری اختلاف کے درجہ بیں ہواس سے کوئی حقیقی نقصان تہیں ہوتا۔ گرجب اختلاف باہمی تکراؤ کی صورت اختیار کریے تواس سے بڑی کمز دری کسی معاشدہ کے ایکا اور کوئی نہیں ۔

اسلام میں اتحاد واتفاق کوبے صدا ہمبت دی گئ ہے۔ اس کاسب سے زیادہ نا زک بہلویہ ہے کہ وہ مسلم گروہ خداکی نصرت سے محروم ہوجا تاہے جس کے افزاد آبس میں ایک دوسرے سے محکولیے نے گئیں۔ حدیث میں ہے کہ لیلۃ القدر کے تعین کا علم صرف اس لئے اٹھا لیا گیا کہ مدینہ میں و وسلمان باہم لڑ پڑے نظے۔ عن عبادی بن المصاحب کا لین صلی اللہ علیہ کہ دسلم لیہ حبولیا بلیلة القددف تلاحی وجلان من المسلمین فقال خوج البنی صلی اللہ علیہ کے فلان و فلان فرفت (بخاری)

غبا دہ بن صامت کہتے ہیں کہ رسول الشرصلی الشرعلیہ وسلم ایک روز نکے کہ ہم کوسٹی قدر کے بار سے میں بناڈیں کہ وہ کس روز ہے۔ اس وقت دوسلمان آبیں میں دایک قرصن کے بارے بیں) ارٹر بڑے۔ آپ نے منسرمایا ، بین اس کے نکا تھا کہ تم کوشیب قدر کی خرب روے دوں۔ گرفلاں اور فلاں آبیس میں ارٹر بڑے ۔ آپ اس کا علم اٹھا لیا گیا ۔

انحادكي قيمت

بیبتی اور ابن عساکر فیصفرت عرده این زبیرسے ردایت کیا ہے، رسول الله صلی الله علیہ وسلم فی غزدهٔ فرات السلاس کے لئے ایک دستہ حضرت عردین العاص کی سر داری بین بھیجا۔ یہ جگہ شام کے اطراف بین تقی حضرت عردین العاص جب وہاں بیبنچ اور حالات معلوم کئے تو دشمن کی کثرت سے ان کونوف پیسیدا ہوا۔ انفول نے عروین العاص جب وہاں بیبنچ اور حالات معلوم کئے تو دشمن کی کثرت سے ان کونوف پیسیدا ہوا۔ انفول سے رسول الله علیہ دسلم کے باس بیغام بھیج کر مزید مدد طلب کی ۔ آ ب نے جہاجرین کو بلایا اور دوسو اور میول کا ایک دستہ تیارکیا واس مصرت الو مجرا ورحضرت عروین وجی شامل تھے۔ آپ نے حضرت الو عبیدہ بن الجراح کو دستہ تیارکیا وارحکم دیا کہ فوراً دوانہ ہوں اور حصرت عروین العاص سے جاکو مل جائیں۔

حصرت الوعبيده بن الجراح كا دست جب منزل برمبخ ادر دونون دست ما تقد موسط تويسوال بديا موا دونون كا الميركون بور صفرت عردين العاص نے كها: ين تم سب كا المير بول. بن نے رسول الله صلى الله عليه دسم كو اپنى مدد كے لئے بھيے گئے ہو۔ حضرت الوعبيده كے ساتھ جو جها جرين آئ مير مدد كے لئے بھيے گئے ہو۔ حضرت الوعبيده كے ساتھ جو جها جرين آئ مير معوادر الوعبيد ستھے الفول نے اس كونهيں مانا۔ المفول نے حضرت عروبن العاص سے كها : تم اپنے ساتھيوں كے المير بوادر الوعبيد ستھے الفول نے اس كونهيں مانا۔ المفول نے حضرت عروبن العاص استقسیم بمارے المير بين (بل انت الميار اصحابات وابوعبيد) قامير المها جدين) حضرت عروبن العاص استقسیم بردا صفی نہيں ہوئے کے المول ميراساتھ دينے بردا صفى نہيں ہوئے کے المول کے اصراد كيا كہ تھارى حيثيت المدادى فوج كى ہے اور تم لوگ ميراساتھ دينے بردا صفى نہيں ہوئے کے بودا نما انتم المد دت بم فا فا القائل) حضرت ابو عبيده بن الجواح نے جب يہ حال دي حال دي حال الفائل) حضرت ابوعبيده بن الجواح نے جب يہ حال دي حال دي حال کے سائے جمیع کے بودا انما انتم المد دت بم فا فا القائل) حضرت ابوعبيده بن الجواح نے جب يہ حال دي حال در تو المد المدی فوت کے المدی فوت کی ہودا نما انتم المد دت بم فا فا القائل) حضرت ابوعبيده بن الجواح نے جب يہ حال در تھا تو کہا :

اے عروتم بر واضح ہوکہ رسول الند صلی اللہ علیہ وسلم سے جھ کورخصت کریتے ہوئے جوآخری عہد لیا وہ یہ تھا کہ جب تم ابنے ساتھی کے پاش بینچ و تو دونوں اتفاق کے ساتھ مل کرکام کرنا ، باہم اختلات نہ کرنا یس خدائی فسم اگر تم میری بات نہ مانو کے تب بھی میں تماری اطاعت کردل گا

تعلم باعم، و، ان آخرهاعهد الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال: اذا قدمت على معاحيك فتطا وعا ولا تختلفا، وانك والله والمعتب المعتب لاطعته

راوی کہتے ہیں کداس کے بعدا ہوعبیدہ نے امارت عروب العاص کے بوا لے کردی اور ان کی مانتی میں کام کرنے براضی ہوگئے (فسس کم ابوعبید) الحماری العماری العماص) ابدایہ والنہایہ صدرہ

اگر دونوں اپنا اینا اصرار جاری رکھتے تومسکہ ختم نہوتا اور جوطافت دشمن سے مقابلہ کے لئے بھیمی گئی کا مقتی وہ آپس میں اور کوطافت دور بنا دیتا ہے سے مقابلہ کے ایم بھی وہ آپس میں اور کرفنا ہوجاتی ۔ ایسے اختلافی مواقع بہدا یک شخص کا جھکنا پوری جاعت کوطافت در بنا دیتا ہے اور ایک شخص کے نہ جھکنے سے پوری جاعت کمزور ہوجاتی ہے۔

اختلاف كي صد

حضرت معاویہ بن ابی سفیان ہجرت سے اسال پہلے پیدا ہوئے اور ۴۰ مدین وفات پائی۔ حضرت علی بحد تھے فلیفہ مقرب ہوئے توام برمعاویہ شام کے حاکم تھے۔ اس کے بعد دونوں میں اختلات ہوا اور باہم زبر دست الوائب ب ہوئیں۔ امیر معاویہ تقریبًا بہ سال تک حکواں رہے۔ ۲۰ سال شام کے گوریز کی جینیت سے اور ۲۰ سال نمام اسلامی دنیا کے ضلیفہ کی جینیت سے۔

جس زمانہ ہیں حضرت علی ادرا میر معاویہ کے درمیان اختلافات بہت بڑھے ہدے کے قسطنطنیہ کی عیسائی (رومی) حکومت نے سمجھا کہ یہ وقت مسلم سلطنت پر حملہ کرنے کے لئے سب سے زیادہ موزوں ہے۔ اس نے ایک بڑی قوج جمع کی اور ایران کے شمالی صوبوں پر جملہ کی تیاریاں شروع کردیں ۔ یہ علاقہ اس وقت حضرت علی کی حکومت میں شائل تھا۔ اس نازک موقع پر جب کہ علی ومعاویہ میں جنگ جھڑی ہوئی تھی اگر یہ حملہ ہوجا آ تو حضرت علی سے ایک ایک وسیع علاقہ کہ علی معاویہ میں شائل ہوجائے گا۔

علی کے لئے اس کو بجانا شکل ہوجا آ۔ بنظا ہر دکھائی دیتا تھا کہ اسلامی خلافت کا ایک وسیع علاقہ کہ کے عیسائی سلطنت میں شائل ہوجائے گا۔

عیسان کی کمران قسطنطنید کے قلعہ میں بیٹھا ہواتمام خبریں ہے دہا تھا۔ وہ اسلامی خلیفہ دحفرت علی کی شکلات سے خوب واقف تھا۔ اس کوبیٹین خفاکہ علی، معاویہ کے لئے حریف کی حیثیت رکھتے ہیں، وہ ضرور علی کو کمزور کرسنے کی عیسائی کوششوں سے خوش ہوں گے اور مزاحمت کرنے والوں میں شامل نہ موں گے۔ اس طرح معاویہ کی غیرجا نبلادی علی کو زیر کرسنے میں نہایت موثر ثابت ہوگی اور اس کی جم آسانی سے کا میبایی کے مرحلہ تک بہنے جائے گی۔

گرامبرماویہ ایک اوپنے انسان تھے۔ وہ حضرت علی سے اختلات کے با دجودان کے معاند نہیں بن گئے تھے۔ وہ اس معاملہ کو اس حد تک ہے جانے کے لئے تیار نہ تھے کہ ان دونوں کا باجی اختلات اسبلامی دنیا میں رومیوں کے دو بارہ وا خلہ کا سبب بن جائے ۔ اکھوں نے جب یہ خبرسی توقیصر (قسطنطنیہ کے عبسائی حکمراں) کو خط محس کا مصنون یہ تھا:

اے رومی کتے ، اگر تو ہمارے آبس کے اختلافات سے فائدہ اٹھاکراسلامی خلافت پر تملہ کرنا جا ہتا ہے تو تجھ کومعلوم ہونا چلہ کے کہا کی قیادت میں جولٹ کر تیرے مقابلہ کے لئے بکلے گا ، معادیہ اس شکر کا ایک ادنی سے ہا ہوگا ۔

یه خط قسطنطنیه کے عیسائی حکمال کی امیدول کے عین خلات تفار اس کو ٹپیھ کروہ ا تنا گھیرا انتقاکہ اس نے اسلامی علاقہ پر جملہ کا ارادہ ترک کردیا۔

مشوره براصرارتهي

بدر کی لڑائی (۲ ھ) سے کچھ بیلے قریش کا ایک بہت بڑا تجارتی قافلہ ساٹھ آدمیوں کی سرکردگی میں شام بھیجاگیا تھا۔ اس تجارتی قافلہ میں کمہ کے مردوں اورعور نوں نے اپناتما م سرمایہ لگادیا تھا۔ بدر کی لڑائی میں قریش کو مکمل شکست ہوئی۔ تاہم ابوسفیان کو اس میں کا میابی ہوئی کہ وہ تجارتی قافلہ کو ساحلی راستہ سے چلاکر مکہ بینچ جائیں۔ جنگ کے بعد سارا مکہ جوش انتقام سے بھرا ہوا تھا۔ قریش کے ذمہ دارا فراد کا ایک اجتماع دار الندوہ میں ہوا۔ اس اجتماع میں متفقہ طور پر بیہ طے پا یا کہ تجارتی قافلہ کے شرکار صرف اپنا اصل سرمایہ لے لیں اور من فع کی رقم پوری کی پوری محدر صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلاف بعنگ کی تیاری میں لگا دی جائے۔ منافع کی یہ رقم پوری کی بوری محدر صلی اللہ علیہ وسلم) کے خلاف بعنگ کی تیاری میں لگا دی جائے۔ منافع کی یہ رقم پویس ہزار و بینار مختی جو اس وقت کے کھا طاسے بہت بڑی رقم تھی۔ اب قریش نے زبر دست تیاری کی اور شوال ستا می میں مکہ سے کل کر مدینہ برجملہ کے لئے روا نہ ہوئے۔

اسی جنگ کا نام جنگ احد ہے۔ رسول انڈ صلی الد علیہ وسلم کو خرطی تو آب نے صحابہ کو حمیج کر سے مشورہ کیا۔ ٹرے صحابہ ہیں سے اکثر کی رائے یہ تھی کہ مدینہ میں رہ کر مقابلہ کیا جائے۔ مگر نوجوان طبقہ اس کا پر سویش مخالف تھا ۔ اس کا خیال تھا کہ اگر ہم رہاں تھ ہم ہیں گے تو دشمن اس کو ہماری بزدلی اور کم زوری پر محمول کرے گا۔ اس لئے ہمیں با ہر علی کرمقا بلہ کر ناچا ہے ۔ عبداللہ بن ابی کی رائے بھی وہی تھی جواکا برصحا بہ کی تھی۔ اسیری ابن میشام جلد ساصفی ہے)

جن لوگوں کی دائے یتھی کہ دینہ ہیں رہ کرمقابلہ کیاجائے ، اس کی بڑی وجہ مدینہ کا جغرافیہ تفاجو ایک قدرتی حصارکا کام کرتا تھا۔ مدینہ کا جائے وقوع ایسا تھا کہ اس کے حبوب ہیں ججودوں کے گھنے یا فات اس کرترت سے تھے کہ ا دھرسے کوئی فوج بستی کے اور چھار نہیں کرسکتی تھی۔ اس طرح مشرق اور مغرب کے بڑے حصہ بیں بہاٹر یاں تھیں جوکسی فوجی بیش قدمی کے لئے قدرتی ردک کا کام کررہی تھیں۔ اس لئے کوئی وشمن صرف ایک ہی سمت سے مدینہ پر حملہ کرسکتا تھا۔ اس جغرافی پوزیشن نے مدینہ کوجنگی اعتبارسے کافی محفوظ شہر بنا دیا تھا۔ گویا مدینہ ایک قسم کا قلع تھا۔ اس جغرافی پوزیشن نے مدینہ کوجنگی اعتبارسے کافی محفوظ شہر بنا دیا تھا۔ گویا مدینہ ایک قسم کا قلع تھا۔ شہر سے با ہزیکل کروہ چاروں طرف سے دشمن کی زدیں ہوجائے سے جب کہ مدینہ کے اندرص وف ایک طرف سے مقابلہ کا انتظام کرنا تھا۔ غز دہ احزاب میں مدینہ کے اس جا کھو دکر پورے سنسہر کو وقوع سے فائدہ اٹھا یا گیا اور اس کی کھی سمت میں (شمال مغربی رخ پر) خندت کھو دکر پورے سنسہر کو مفوظ کر لیا گیا تھا۔

بڑے صحابہ کی اکثریت ا ورعبداللہ بن ابی کی را ہے اگرچہ مدینہ میں رہ کرمقابلہ کرنے کی تھی۔ مگر

آب نے نوجوان طبقہ کی رائے کا لحاظ کیا اور ایک ہزارہ دمیوں کے ساتھ مدینہ سے نکل کر احد کی طرف دوا نہ ہوئے عبداللہ بن ابی نے جب دیجھا کہ اس کی رائے تہیں مانی گئی ہو بغل ہر صالات معقول بھی تقی تو اس کو بہت دکھ ہوا۔ وہ مدینہ سے ساتھ نکل ٹر اتھا مگر دل کے اندر غصہ باتی تھا۔ جبنا نچہ اسلامی نشکرا بھی مدینہ اور احد کے درمیان تھا کہ عبداللہ بن ابی اپنے تین سوسا تھیوں کو لے کر مدینہ کی طرف وائس ہوگیا۔ عبداللہ بن ابی اپنے تین سوسا تھیوں کو لے کر مدینہ کی طرف وائس ہوگیا۔ عبداللہ بن ابی اپنے تین سوسا تھیوں کو لے کر مدینہ کی طرف وائس ہوگیا۔ عبداللہ بن ابی ابنے تین سوسا تھیوں کو اندہ سے دعصانی ، ماٹ دی عداد کم نقت سول اللہ شنانی بات مان کی اور میری بات نہیں افسانی ماٹ میں ماٹ دی عداد کم نقت کا ماٹ سے دی کو اس کو کہ بہر معلوم کہ ہم اپنی جانوں کو انفسانا کے میں اندہ ساتھ اندہ ساتھ کی ماٹ ایک الناس

(سيرة ابن بستام جلد اصفحر) بيال كيول بلاك كري -

احدی جنگ میں شکست نے پہ ٹابت کیا کہ انھیں توگوں کی داسے درست تھی ہو دربیڈ میں رہ کورتا بلہ کرنے کے لئے کہتے تھے اور باہر نکلنے سے روکتے تھے ۔ چنا نچہ اس کے بعد غرور کو خند ق (۵ ھ) میں اسسی دائے کو اختیاد کیا گیا اور مدینہ میں رہ کور مقابلہ کی تدبیر کی گئے ۔ تاہم تمام بڑے صحابہ اپنے اختلات دائے کو بھول کر دسول النہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دہے اور جنگ میں شدید نقصان اور تکلیف کے باوجود پوری محمول کر دسول النہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ دہے اور جنگ میں شدید نقصان اور تکلیف کے باوجود پوری بے حکری کے ساتھ مفابلہ کیا ۔ صرف عبد اللہ بن ابی الگ ہوا اور اس کی بنا پر دسکیں المن فقین کہلایا ۔ عبد اللہ بن ابی کی دائے اصولاً درست تھی ۔ تجربہ نے بھی اس کے مجمع ہونے کی تصدیق کی ۔ مگر صحبت دائے کے باوجود اطاعت سے تکلنا اس کے لئے گراہی اور خدائی ناراضی کا صبب بن گیا۔

اسلام پین مشوره کی بے صدا ہمیت ہے۔ ہرآ دی کوت ہے کہ وہ اپنامشورہ بیش کریے ۔ دیکن ہرشورہ دینے والااگر یہ بی چاہے کہ اس کے مشورہ برصر درعل کیا جائے تو تھی کوئی کام نہیں ہوسکتا ۔ کیونکہ فختلف دایوں میں سے سے ایک ہی دارکیا جاسکتا ہے نہ کہ ہردائے کو۔ سیچے مسلمان وہ ہیں جومشورہ پسیش میں سے سے ایک ہی داروں کی طرف سے جو فیصلہ ہواس کو اس طرح مان لیں جیسے کرنے کے بعد اپنامشورہ کھول جائیں اور ذمہ داروں کی طرف سے جو فیصلہ ہواس کو اس طرح مان لیں جیسے وی ان کی این دائے تھی ۔

"سب سے بڑی قربانی دائے کی قربانی ہے "کسی تخص کا یہ قول بہت بامعنی ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ دائے کی قربانی واصد چزہے حس کے ادبر کوئی مفبوط اجتماعیت کھڑی ہوتی ہے۔ کوئی عارت صرف اس وقت بنتی ہے جب کہ کچھ اینظیں اپنے آپ کوزمین میں دبانے کے لئے تیار ہوں۔ اسی طرح کوئی حقیقی اجتماعیت صرف اس وقت قائم ہوتی ہے جب کہ کچھ لوگ اس کے لئے تیار مہوں کہ وہ اپنی دایوں کو اپنے سیدنہ اجتماعیت صرف اس وقت قائم ہوتی ہے جب کہ کچھ لوگ اس کے لئے تیار مہوں کہ وہ اپنی دایوں کو اپنے سیدنہ میں جھپالیس کے اور اختلاف دائے کے باوجو دائی دعمل کا نبوت دیں گے۔ اس قربانی کے بنیے دہیں انسانی اجتماعیت کا وجو دہیں آنا اتنا ہی ناممکن ہے جتن اینٹوں کے بنیا دہیں دفن ہوئے بغیر عمارت کا وجو دہیں آنا۔

اتخاد کی طاقت

کسی شخص نے تھی پنہیں سنا ہوگا کہ سورج کی گرمی سے کا غذجل گیا ۔ حالال کہ سورج کی گرمی آئی

زیا دہ ہے کہ کا غذنو کیا بورا کا پورا بہاڑ بلکہ سارا کرۃ ارض اس طرح جل سکتاہے جیسے کسی بھڑ کتے ہوئے تنور

میں ایک تنکا۔ مگریہی سورج حس کی گرمی آئی نہ یا دہ ہے کہ بڑے بڑے جنگلوں اور پہاڑوں کو کھی سے

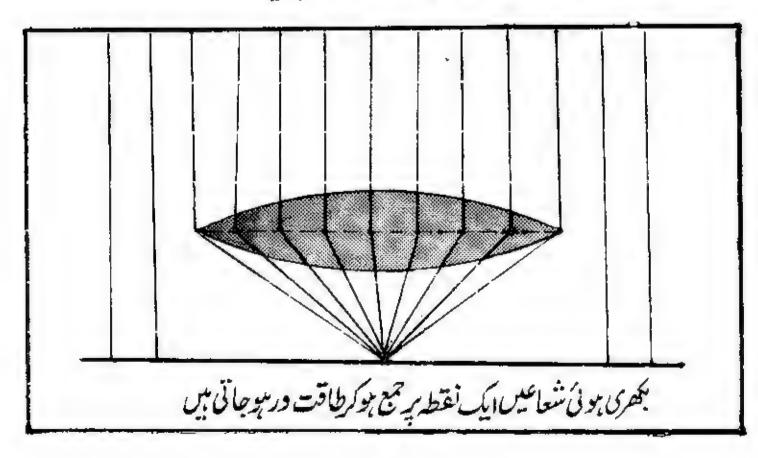
اڑدا دے وہ موجودہ حالت میں ایک تنکے کو بھی جلانے پر قا در نہیں ہے ، ایسا کیول ہے۔ اس کی دجہ یہ ہے کہ

سورج کی شعا عبس لا کھوں کروروں میل کے دا رئے میں بھری ہوئی ہیں۔ اس انتشار کی وجہ سے کسی ایک چیز

برب کی وقت اس کی شعاعیں آئی مقدار میں نہیں بڑنیں کہ وہاں وہ آئی گرمی پیدا کرسکیں جوکسی جزکو جلا نے

برب کے دیے صروری ہے۔ حالال کہ یہا تھری ہوئی شعاعیں اگر سمیسٹ دی جائیں تو وہ نوفناک الاک کی شعل میں بھرک

آنتابی جو کھا سورج کی شعاعوں سے اس قسم سے از تکاذکا نام ہے۔ بھری ہوئی شعاعوں کو ایک فاص دائرے ہیں سیمٹ دینے کی وجہ سے اس جگہ آنی گرفی پیدا ہوجاتی ہے کہ کھا نا بچنے لگتا ہے۔ آفتابی جو کھا نواہی مہت کم رائخ ہوسکا ہے مگر آنشیں شیشہ (Burning Glass) ایک ایسی چیز ہے جو اکٹراشخاص نے تھی نہیں درسری دیکھا ہوگا ۔ آنشیں شیشہ کیا ہے۔ یہ ایک محدب یاکر وی عدسہ (Convex Lens) ہے جس سے کاغذیا درسری آتش پذیر جزوں میں آگ لگائی جاسکتی ہے۔ عام حالات میں کا غذیر بدورج کی جوشعا عیں پڑتی ہیں، وہ آتی نیاوہ گرفی ہیں بیداکرسکتیں کہ اس میں آگ لگ جائے رگر انفیں شعاعوں کو جب مجتمع کر دیا جاتا ہے تو دہ شعلہ کی مان دیم جو گول افت وربنا نے کے کہ مان دیم جو گول کی میں سے کو کر گرامی ہیں۔ کی مان دیم جو گول کو طاقت وربنا نے کے لئے کیا کرتا ہے، ذیل کے نقشہ میں شعاعیں آتشیں شیشہ سے گر دکر طرح رہی ہیں۔



اس نقشہ کے مطابق آتشیں شیشہ کاتمام ترعمل صرف یہ ہے کہ وہ ان شعاعوں کو جمع کہ ہے جولنس کے پورے دائر ہے بیں بڑرہی ہیں اور ان کو اس طرح موڑے یا منعطف کر دیے کہ وہ سب اکھٹا ہوکر ایک محدود رقبہ بربر بڑنے نگیس ۔ سورج کی شعاعوں کا یہ اجتماع اس محدود رفنہ میں اتنی حرارت بیدا کر دیتا ہے کہ کاغذ طلخ لگتاہے ۔

به مثال میں نے یہ واضح کرنے کے لئے دی ہے کہ انتشار اور اجتماع میں کیا فرق ہے۔ ایک ہی جب نے اگرمنتشرحالت میں ہوتو وہ بے وزن ہے۔ لیکن اگراسے اکھٹا کردیا جائے تو اننی زبر دست طاقت بن سکتی ہے

جس كايها تصورهي شهيس كيا ماسكتا تفا-

مندستان کے مسلمان اس دفت جس کمزوری کی حالت میں اپنے آپ کو محسوس کرتے ہیں وہ حقیقہ است کمزورہیں ہیں ، بہ کمزوری الن کے انتشار کی بیدا کر دہ ہے۔ اگر وہ اپنے در مبان اجماعیت کا آنشیں شبشہ فراہم کر دیں ہوں ہیں ، بہ کمزوری الن کے انتشار کی بیدا کر دہ ہے۔ اگر وہ اپنے در مبان اجماعیت کا آنشیں شبشہ فراہم کر دیں ادر انفرادی طور پر بھر کی ہوئی شعاعیں الگ ہونے کی صورت میں تذکا جلانے کے لئے بھی ناکا فی نظر آئی خبیں ، اخیس کی گر می سے شہر بر محول کا مقامے مماری موجودہ تعداد داور موجودہ نظر آئی ہوں گئر و در مرسم بھی ہم کو اس نظر سے ۔ اس وقت ہر شخص اپنے کو ایک بوری فوم کی مانند سمجھنے لگے گا۔ اور جب ایسا ہوگا تو دو مرسم بھی ہم کو اس نظر سے دیجھیں گے جسیل کہ فی الواقع ہم اپنے آپ کو سیحقے ہیں۔ ہند مسئل وں کی تعداد دس کروٹر بنائی جاتی ہوں تو دہ الگ الگ ہوں تو کو تی شخص بھی ایک ہاتھ تو کیا سیکڑ دں ہاتھ کو کیا سیکڑ دں ہاتھ کو کیا سیکڑ دں ہاتھ تو کیا سیکڑ دں ہاتھ کی بی دس کروٹر دھا گئے اگری جائی تو وہ اتنا مضبوط رسا بن جائیں گے جنھیں ایک ہاتھ تو کیا سیکڑ دں ہاتھ کو کیا سیکڑ در ہاتھی تو دہ سیندر ہیں جو تو دہ سیندر ہیں جو تو دہ سیندر ہیں جو تو دہ سیندر ہیں اور وہ قطرہ کے سوا اور کچھ نہیں ۔

یدانخاد اور اجتماعین موجوده حالان مین سلمانول کی شدید ترین صرورت ہے۔ اس کے بغیر حالات کے سرح حالات کے سرح اس کے بغیر حالات کے سرح اس کے بغیر حالات کے سرح اس کے لئے یہ جاہتی ہے مدر حالات کالی کی ہر تجویز اپنی کامیابی کے لئے یہ جاہتی ہے کہ مسلمان ایک نقط مربی جمع ہوں تاکہ زیادہ سے زیادہ ذرائع و وسائل اس کے لئے مہیا ہوسکیں ، زیادہ سے زیادہ حایت کے مسابح اس کو مؤثر بنایا جاسکے ، جب وہ دنیا کے سامنے آئے تولوگوں کو وہ زیادہ سے زیادہ وہ دنیا اور کا دن معلوم ہو۔

کوئی بھی اجتماعیت، خواہ وہ کتنے ہی ہلکے درجہ کی ہو، بہرصال قربانی جا ہتی ہے ۔۔۔۔ وقت کی قربانی ،دائے کی فربانی ،جینیت کی قربانی ، فراتی مفادات کی قربانی ۔ کبھی ایسا ہوگا کہ ذاتی دائرہ میں آپ کو محسوس ہوگا کہ آپ کا دنت صنائع ہور ہاہیے، مگر قوم کواس کی حضرورت ہوگی ،کبھی اپنی رائے کو محصٰ اس لئے محسوس ہوگا کہ آپ کا دنت صنائع ہور ہاہیے، مگر قوم کواس کی حضرورت ہوگی ،کبھی اپنی رائے کو محصٰ اس لئے

جھوڑ ناہوگاکہ دوسرول کوآپ اس کا فائل نہیں کرسے اور اشتراک کی کوئی صورت اس کے سوانہیں ہے کہ آپ اپنی رائے سے علی طور پر درست بردار موجائیں رکھنے کے لئے آپ اپنی جینات کو شھا پنجہ میں آپ کی جینیت گھٹ رہی ہے گراس سے باو جو در شھا بجہ کو بر قرار رکھنے کے لئے آپ اپنی جینیت کو نظر انداز کر دیں گے۔ کھی اجتماعی تقاضے آپ کے ذاتی مفاوات کو متاثر کرنے لگیں گے۔ جنرورت بکارے گی کہ اس وقت ایت سرمایہ ذاتی خواہش میں نہیں بلکہ قوم کے کام بیں لگا کہ اور آپ اس پیار کو لبیک کہیں گے ، کھی ذاتی اور خاندانی مصالح بر قوم کی مصالح کو ترجیح دینا ہوگا۔ دغیرہ وغیرہ ۔

مسجدكاسبق

مسجد کے صحن اور برآ مدے میں نمازی بھرے ہوئے تھے۔ کوئی دضو کررہا تھا، کوئی سنتوں بین مشغول تھا، کوئی سنتوں بین مشغول تھا، کوئی فارغ ہوکر بیچھا ہوا تھا۔ غرض برآ مدے سے بے کرصحن تک مختلف لوگ مختلف۔۔۔ حالتوں بین شغول تھے۔ سبب ایک دوسرے سے الگ وکھائی دیتے تھے۔ ہرایک اپنے انفرادی عمل میں مصروف نظر آنا تھا۔

ا تنے میں گھڑی نے من من با بنے بجائے اور ا مام صاحب اپنے حجرہ سے بکل کرمصنے پر کھے۔ ہوگئے۔" النّداکبر النّداکبر "کی بلنداً وازنے لوگوں کو نبّا باکہ جاعت کھڑی ہوگئ ہیں۔

امام کے پیچھے ایک کے بعدایک صفیں بننے لگیں۔ بولوگ مبحد کے مختلف حصوں میں بھرے ہوئے تھے، آگرصف میں سلنے گئے۔ کچھ لوگ دیر میں آگرصف میں شامل ہوئے چھ لوگ بہتے ۔ کچھ لوگ دیر میں آگرصف میں شامل ہوئے چھ لوگ بہتے ۔ کچھ لوگ دیر میں آگرصف میں شامل ہوئے جھ نوشن کے اندر سارا بھیلا ہوا تھے امام کے بیچھے قطار در قطار ایک منظم فوج کی طرح کھڑا ہوگیا۔ سب صفت کے اندر شامل تھے۔ ہر شخص کا درخ ایک تقا۔ ہر شخص ایک آواز برحرکت کرد ہا تقا۔ سب ایک ساتھ اسے تھے۔ ایک ساتھ بیٹھتے اور ایک ساتھ ایٹے در ایک ساتھ میٹھتے اور ایک ساتھ ایٹے در ایک ساتھ ایٹے در ایک ساتھ ایٹے در ایک ساتھ ایٹے در ایک ساتھ میٹھتے اور ایک ساتھ ایٹے در ایک ساتھ ایٹے در ایک ساتھ ایٹے در ایک ساتھ میٹھتے اور ایک ساتھ ایٹے در ایک ساتھ میٹھتے ہوں کے ایک جھا ہے۔

یہ منظرد پچھ کر دل نے کہا" جومنظر مسجد کے اندر دکھائی وے رہا ہے، کیا وہی مسجد کے باہر تھی واقعہ بنے گا۔ کیا مسلمانوں کا بچھا ہوا قافلہ مسبب ایک مرکز پر جمع ہوجائے گا۔ کیا پر تماز پڑے تھنے والے مسجد کے باہر بھی مسجد کے باہر بھی مسجد کا سید کا سبت دہرائیں گے۔

یہ واقعہ بے شمار سیدوں میں ہرروز ہوتا ہے۔ ہرروز نماز کے ذریعہ مظاہرہ کرکے مسلمانوں کوبتایا جاتا ہے کہ سلمانوں کی اجتماعی زندگی کیسی ہونی جاہئے۔ گرکوئی اس سے سبق نہیں ایتا ، سید کاعمل سیدسے باہر لوگوں کی زندگیوں میں واقعہ نہیں بنتا ۔

مسجدی نمازبیک وقت دو چیزوں کاسق ہے۔ ایک بہ کدوگوں کو چا ہے کہ وہ ضرائے آگے جھک جائیں ، وہ ضرائے آگے جھک جائیں ، وہ ضرائے سامنے عاجزین کر رہیں ۔ دوسرے یہ کہ وہ ایک آ داز پر حرکت کریں ، وہ دنیا بین نظم اوراجماعیت کے ساتھ زندگی گزاریں ۔ لوگ روزانہ پانچ یار سجد میں یہ سبق لیتے ہیں ۔ مگر مسجد کے با ہر آتے ہی اسے بھول جاتے ہیں ۔ ان کی مسجد سے با ہر کی زندگی ہیں نہ عجزا ور تواضع کارنگ نظر آیا اور نہ اتحاد اور اجتماعیت کا ۔ حالاں کہ یہ ددنوں بین این ایم بی کہ اگر دہ مسلمانوں کی زندگی میں بوری طب رح آ جائیں توان کا وجود دنیا میں ایک عظیم انقلاب کا سعب بن جائے۔

أنتشار سے اتحادیات

میرے سامنے دور تک بھیلا ہوا میدان تھا۔ اونچا نیچا میدان۔ اس میدان میں گڈر برکی بھی بھیر بیل بہت بڑی تعداد میں بھری ہوئی تھیں۔ کوئی کھلی جگہ بڑھی ، کوئی جھاٹہ ی بیکھسی ہوئی تھی کوئی گہرائی میں انزگئی تھی ، کوئی قرخت کے نیچے کھڑی تھی ۔ غرض بھیڑ بجریوں کی بہت بڑی تعداد تھی۔ مگرسب منتشر۔ ہرایک کارخ الگ تھار ہرایک کی سرگرمیاں جداتھیں۔

یمنظرد کی کریس کھڑا ہوگیا" جو صالت ان مجھڑوں کی ہے وہی صالت اس وقت ہماری ملت کی ہے ، میں نے سوچا "کروروں کی تعدا در کھنے والی ایک قوم بالکی انتشار کی صالت میں بڑی ہوئی ہے۔
ہرایک اپنی بین دے رخ پر بھا گاجا رہا ہے۔ لوگوں کی سمت سفر بکسال نہیں ۔ ان کے درمیان ایسی منصوبہ بندی نہیں کہ ہرایک کی جدو جہد بالا خربوری ملت کے لئے مفید بن سکے۔ ان کے درمیان مقصد کا وہ اشتراک نہیں جو مختلف افراد کو ایک رہ شتہ ہیں پرودیتا ہے۔ ان کے افراد کھرے ہوئے ہیں۔ ان کی قوت صنائع ہوں ہی ہے۔ ان کو این استعور نہیں ۔ ۔ ۔

یں بھیٹریکریوں کامنظر دیکھتا رہا اور سوجینا رہا۔ بیہاں تک کہ شام ہونے نگی ۔ اب گڈربیر کی واسی کا وقت ہوگیا۔ اس نے آواز لگائی اور اس کی آواز سن کرتما م بھیٹریں اپنے اپنے مقامات سے بحل کواس کی سمت میں جی پڑیں ۔ گڈریہ نے اپنے دولڑکوں کی مدوسے گلہ کوسمیٹا اور ان کو ہے کرا پنے گھر کی طہرت روانہ ہوگیا۔

اب میرے سامنے دوسرا منظر تھا۔ منتشر بھیٹری ایک ریوٹر کی شکل اختیار کرگئ تھیں۔ اب وہ سب
کی سب ایک گڈریہ کے ساتھ جمع تھیں۔ سب ایک سمرت میں چل رہی تھیں۔ سب اکھٹا تھیں مگران میں کوئی گاؤ کی سب ایک گڈریہ کے ساتھ جمع تھیں۔ سب ایک سمرت میں چلی ہے۔ ان کو مہیں تھا۔ ان کی منزل معلوم تھی۔ ان کو مہیں تھا اور چیے جانا تھا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے معلوم مقام پر ہینج جائیں۔

اب مبرے دل میں خیالات کا نیاطوفان اسٹرنے لگا۔ بھی کریوں کے "انتشار" کو" اجتماع" بنتے دیکھ کرییں نے سوچا: "کیا ہماری ملت کا منتشرا نبوہ بھی سی دن ریوٹر بنے گا۔ کہا ہم بھی ایک جھنڈے کے یہ نیچے جمع ہوں گے۔ کیا ہم بھی شانہ بشانہ بل کولیس گے۔ کیا ہمیں بھی اپنے مشترک مقصد کا شعور صاصل ہوگا۔
کیا ہمارا بھی رخ متعبن ہوگا۔ کیا ہمارا قافلہ بھی منزل کی طرف چل پڑے گا۔ بھی کہریوں کے لئے تو یہ لی جہند گھنٹوں سے بعد آگیا۔ ہمارے لئے یہ لمحکب آے گا۔۔۔۔

يه بات مم ميس كيول نهيس

بڑھی پورے انہماک کے ساتھ اپنے کام بین شغول تھا۔ اس کے سامنے تھا کہ کوٹیا ں بھیلی ہوئی تھیں۔ وہ کسی کو کا طبتا کسی کو حجیلیا کسی بین سوراخ کرتا اورکسی پر دندہ جلاتا۔ بظاہران ختلف جزوں میں کوئی باہمی دبط نہیں تھا۔ ایک ابخان ادمی دیجھے توہی رائے قائم کرے گا کہ بڑھی تشم فتسم کی لکڑوں کو بے مقصد طور بر شھونے پیٹنے میں مشغول ہے۔

چندر وزىدنقشه دوسراتها- اب نوگوں نے ديکھا کہ جہاں تفرق لکر ياں بھري ہوئي تھيں وہاں خوبصورت کرسي اور ميزر تھے ہوئے ہيں - اب ان کوعلوم ہوا کہ بڑھئي اگر جد بنظا ہر بے ترتب عمل کر ہا تھا مگر حقیقة گوہ نہایت مربوط کام بین مشغول نفا ۔ اس کا کئی کام در اصل ایک کام مقا- اس کے ذہن بند ایک مکمل نقشہ تھا اور متفرق لکڑیاں اس کے اسی مکمل نقشہ کے اجزار تھے ۔ وہ ان براس لئے عمل کررہا تھا کہ ان کو اپنے کی نقشہ سے ہم آئیگ کرے اور کھران سب کو اپنے نقشہ کے مطابق جو گر کر اپنے ذہی منصوبہ کو کی تقشہ کے مطابق جو گر کر اپنے ذہی منصوبہ کو کی تھیں۔

یہ دی کھ کر مجھے خیال آیا ۔۔۔ کاش ملت کے درمیان مختلف سرگرمیوں کی بھی ہی نوعیت ہوتی ۔ ہمارے اشخاص اور ہمارے ادارے طرح طرح کی سرگرمیوں بیس شغول ہیں ۔ کوئی علی کام کر ہا ہے اور کوئی شبلینی کام کوئی تعلیمی خدمت انجام دے رہا ہے اور کوئی سماجی خدمت ۔ کوئی سیاسی میدان بیس سرگرم ہے اور کوئی اقتصادی میدان بیس ۔ اگر ہمارا ذہن ایک ہوا ور ہمارے درمیا ن می شعور زندہ ہوتو یہ بنظا ہرانگ الگ ہونے والی سرگرمیاں ایک شظم منصوبہ کی شکل اختیار کرلیں گی ۔ دہ ختلف کام جو آج ایک دوسرے سے الگ الگ نظر آتے ہیں ، وہ ستقبل کی اس ملت اسلامی کے اجزار بن جائیں گے بوہ رہے اظ سے ممل ہوگی ۔ جس میں وہ سب کچھ اپنی اپنی جگہ موجود ہوگا جوایک زندہ اور سنے کم گردہ کے اس دنیا ہیں مذری ہے۔

بوداقعدکرسی اور مینرکی دنیایی روزاند بیش آنام وی مهارے درمیان کیوں واقع نهیں بنتا۔
اس کی دھرصرف ایک ہے۔ کرسی اور میزکی مکٹریاں اپنے آپ کو ایک بڑھی کے توالے کر دبتی ہیں اسی وقت یہ ممکن ہوتا ہے کہ وہ میزاورکرسی کی صورت میں ڈھل سکیں۔ اس کے بیمکس ہم کسی کو اپنا "بڑھی "، ماتنے کے لئے تیاد نہیں۔ ہی وجہ ہے کہ ہماری زندگی میں وہ واقعہ طاہر نہیں ہوتا جو مکٹری کی دنیا میں ہرآن ظہور میں آر ماہے۔

لیم کی طسرح

کھیں کے میدان میں جب سی ٹیم کے ایک فرد کو گیند ملتا ہے تو دہ گویا بوری ٹیم کو مل جاتا ہے۔
ہرایک اپنے کو اس میں سٹریک سمجھنے نگتا ہے۔ سب مل کراس کو آگے بڑھانے کی کوسٹش کرتے ہیں۔
سب کے دل کی دھڑکنیں بس ایک گیند برآ کر کھر جاتی ہیں۔اس وقت ہر شخص وہی چاہنے لگتا ہے جو اس
کا دوسراساتھی چاہ رہا ہے۔

مگر ملت کی دنیا میں معاملہ بالکل مختلف ہے۔ یہاں جب اتفاقاً کسی شخص کو "گبند" ہاتھ آجائے تو وہ اس کے اپنے لئے ذاتی نمائٹس کا سامان ہوتا ہے اور دوسرے کے لئے حسد اور رفابت کا۔ یہاں نہ گیند والا چیج حالت برقائم رہتاہے اور نہ ہے گیند والا۔

ملت کے جس ادارہ میں دیکھنے، ہرجگہ عہدوں ادر مناصب کی جنگ نظراً ہے گئی رکبیں ایک صورت میں اور کہیں ایک صورت میں اور جس کوعہدہ مل گیا ہے وہ اس کو چھوٹر نے کے لئے تیار نہیں ہے اور جس کونہیں ملا ہے وہ نہ ملنے پرصبر کرنے کے لئے راضی نہیں ہے ۔ ہرا دھی سالاکریڈ مٹے تو دلینا چاہت ہے ، کوئی اینے سوا دوسرے کو کریڈ مٹے دینا نہیں چاہتا۔

ملت کی ٹیم میں کھیں کی ٹیم والی روح نہ ہونا ہماری اکثر مصیبتوں کی جڑے کیونکد گیند تو ہمیشہ ایک ہوتی ہے اور ٹیم کے افراد زیادہ ہونے ہیں۔ اگر ہر شخص یہ چاہے کہ اس کو گیند آ گے بڑھانے کا سہرا سلے تو گیند تو اپنی جگہ بڑی رہ جائے گی۔ اببتہ ٹیم کے افراد آبس میں لڑنا شروع کردیں گے۔ کسی ٹیم کی کامیانی کا رازیہ ہے کہ اس کے افراد یہ جائیں کہ کب مجھ کو گیند نے کر آ گے بڑھنا ہے اور کس سے افراد یہ جائیں کہ کب مجھ کو گیند نے کر آ گے بڑھنا ہے اور کس کو دین ہے۔ ان میں یہ حصلہ ہو کہ وہ اصل کھیں کو دیکھیں نہ یہ کہ کر پٹر شکس کو ملتا ہے اور کس کو نہیں ملتا ۔

اسلامی نقط انظرے موجودہ دنیائی زندگی سراسرامتحان ہے۔ بالفاظ دیگیر، وہ کھیل دکھانے کی جگہ ہے نہ کہ کھیل کا انعام پانے کی جگہ ۔ یہ ذہن اگر چیمے طور پر بوگوں میں بیدا ہوجائے تو ہر قسم کا ٹکرا و اسپنے آپ ختم ہوجائے گا۔ کیونکہ اب آدمی کی نظرا پنے فرائفن پر ہوگ نہ کہ عہدوں اور مرتبوں پر ۔ اس کے برعکس اگر زندگی کو امتحان نہ مجھاجائے تو زندگی ایک دو سرے پر سبعت کا اکھاڑا بن جاتی ہے ۔ باہمی محماوک کا ایساسلسلی شروع ہوتا تی ہے جس میں اوگ کی کا دیساسلسلی اور دو سرے بوجاتی ہے جس میں اوگ کی کا میں اور دو سرے کی کا میابی برا پنے دل میں نوشی کی ٹھنڈک محوس کریں۔

الثنثارا وراجتماع كافرق

ریت خواہ کتی بی زیادہ مقدار میں ہو، اس کے لئے کوئی جما و نہیں۔ ہوائیں اس کو ہرطرف اڑاتی بھرتی ہیں۔ ہرطوفان اس کو بہالے جانے کے لئے کافی ثابت ہوتاہے۔ مگر جیٹان کا معاملہ بانکل مختلف ہے۔ وہ بہاڑ کی طرح اپنی جنگر میت ہوا کا طوفان اگر رمیت کو طرح اپنی جنگر میت ہوا کا طوفان اگر رمیت کو بی جنگر میت ثابت کرتاہے توجیٹان کے لئے اس کا آنا یمعنی رکھتاہے کہ وہ اس کی مضبوطی اور استحکام کولوگوں کی نظروں میں ثابت شدہ بناد ہے۔

دونوں کے درمیان یہ فرق کیوں ہے جب کہ دونوں حقیقت کے اعتبارسے ایک ہیں۔ ربیت سجھری ہوئی چٹان ہے اورچٹان جی ہوئی ربیت رجی دونوں اصلاً ایک ہیں توکیوں ایسا ہوتا ہے کہ ایک پر ہوائیں۔ قابی پیٹان ہے اورچٹان جی ہوئی ربیت رجی دونوں اصلاً ایک ہیں توکیوں ایسا ہوتا ہے کہ ایک پر ہوائیں۔ قابی پالیتی ہیں۔ مگر دوسرے پران کاکوئی قابو نہیں چلتار اس کی وجہ انتشار اور اجتماع کا فرق ہے۔ ربیت فی منتشر ہوکر اپنے کو ہوا کے مقابلہ میں ہے زور کر لیا ہے۔ اور چٹان «مجتمع " ہونے کی وجہ سے طاقت ور اور شکھ ہے۔ م

یکی معاملہ انسانی زندگی کا بھی ہے۔ کوئی گروا اگر انتشاری حالت میں ہو، اس کے افراد ایک دوسر کے سے الگ ہوکر بھوے ہوں تو کوئرت تعداد کے با وجود ان کی کوئی اجتماعی طاقت نہ ہوگی۔ دوسر دں سے مقابلہ میں ہرجگہ وہ کمزور ثابت ہوں گے، خارجی جوادث کا طوفان ان کو رمیت کی مانند اڑا ہے جائے گا۔ اس سے مطکس اگر اس گروہ کا حال میں ہوکہ اس کے افراد آیس میں جڑھے ہوں ، انھوں نے اپنی انفرادیت کو اجتماعیت موس ساگر اس گروہ کا حال میں ہو کہ اس کے افراد آیس میں جڑھے ہوں ، انھوں نے اپنی انفرادیت کو اجتماعیت کی صورت میں باندھ رکھا ہوتو ہر محکم اور کے موقع ہروہ نا قابل تسخیر ثابت ہوں گے، باہر سے حملوں کے مقابلہ میں وہ پیہا ملکی طرح اپنی حگہ جے رہیں گے، کوئی بھی ان کو ہلانے میں کا میاب نہ ہوسکے گا۔

یہ دنیا امتحان کی حکہ ہے۔ یہاں ہردنت آدمی کا امتحان کیا جارہ ہے۔ اس دنیا بیں زندگی کا تق من اس کے لئے ہے جوامتحان کی جائی بیں پور الرّس ۔ جولوگ امتحان میں ناکا م تابت ہوں ان کوخدا کی اس دنیا میں جینے کاکوئی تی نہیں سرحفائق کی یہ دنیا ایسے لوگوں کو بے قیمت قرار دے کرکوڑے خانہ میں بچینا کی دی ہے۔ اس دنیا بیس آدمی کا سب سے بڑا امتحان یہ ہے کہ دہ حقیقت کی سطح پر جینے کے لئے تیار ہے یا نہیں رچولوگ حقیقت کی سطح پر جینے گئیں ان کے بیہاں خود مخودان جیزوں کا خاتمہ ہوجا تا ہے جو با ہمی انتشار کا سبب بنتی ہیں اور آئیں کا بگاڑ اور اختلاف بیدیا کرکے اتحاد کو ٹرٹے کرئے ہیں ۔ حقیقت کی سطح پر جینے والے افراد کے باہمی تنسان ہے اور حقیقت کی سطح پر جینے والے افراد کے باہمی تنسان ہی کا نام انتشار ہے۔ اور حقیقت کی سطح پر جینے دالے افراد کے باہمی تنسی میں مقال کا نام انتشار ہے۔ اور حقیقت کی سطح سے دور مہوجانے والوں کے باہمی تعلق کا نام انتشار۔

مال گاڑی کو دیجھ کر

میں رملیو سے لائن کے کنار سے کھڑا تھا کہ ایک مال گاڑی کی گڑا گڑا ہٹ نے مجھے اپنی طرف متوجہہ کرنیا۔ بہ کئی درجن ونگیوں کی ایک لمبی باہم ہڑی ہوئی قطار تھی ہو دہر تک میرے سامنے سے گزرتی رہی۔ ایک کے بعد ایک اس کے دجد ایک اس کے دجد ایک اس کے دجد ایک اس کے مجھے جینے کے سوا اس کے دور تا ہوں کے اس کے معلوم ہوتا تھا جیسے ایم اس محموی حرکت نے ان کے اندر ایک عجیب سمال بیدا کردیا تھا، ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے وہ حسن اور معنوبت کا ایک دور تا ہوانشان بن گئے ہول۔

" یہ نوش قسمتی کیا صرف مال گاڑی کے دیگیزں کے لئے مقدر ہے ، بیں نے سوچا" مال کے دبوں کو ان کے مقدر راست پرنے جانے ایک انجن ہیں ۔ کیا ہمارے انسانی قافلہ کے لئے کوئی انجن نہیں ۔ کیا ہم ممکن نہیں کہ ملت کے کر در دن افراد کا بھی ایک انجن ہو اور اس کے تمام افراد اس سے جڑکر فلاکے بت کے ہوئے راستہ پر رواں دواں ہوں ۔ کیا ہمارا قافلہ صن اور معنوبیت کے اس مجبوعہ کی صورت بی نہیں ڈھل سکتا ہوئے راستہ پر رواں دواں ہوں ۔ کیا ہمارا قافلہ صن اور معنوبیت کے اس مجبوعہ کی صورت بی نہیں ڈھل سکتا جس کا شوت یہ دھات کے ڈسے دے رہے ہیں ۔ مال کے ڈسے جو ہماری نظریں اسے تے جقے ہیں کہ ہم کوسفر کے لئے تیار نہ ہول ۔ وہ ایک انجن سے جڑکر اپنا مشترک قافت لہ بنا لیتے ہیں اور سب مل کر اپنی منزل پر ہم نے جاتے ہیں ۔ کیا ہم کی زندگی میں نہیں دہ راسکتے ۔

آہ دہ بھیڑ ہو ایک قافلہ نہیں بن سکتی۔ اور آہ وہ قافلہ جدا پینے آپ کو ایک ابنی کے سپر دکر سے کے لئے تیب ارنہیں۔

دهات کے مجوعوں کا اتناکا مل طور پر بامعنی کردار اداکرنا ہے سبب نہیں ہے۔ یہ انسان کے لئے خدا کے فائم کے ہوئے ہوئے موری ہے۔ خطاکا رکردگی کے نمونے اس سے ہیں کہ جو کچھ وہ بے شوری کے ساتھ کرتے ہیں اسی کو انسان شعور کے ساتھ کرنے لگے ، جو کچھ وہ " جمہ"کے تت انجام دیتے ہیں اسسی کو انسان " اختیار" کے تخت انجام دے۔ بہ انسان کا امتحان ہے اور بہی وہ مقام ہے جہاں اس کی کامیا بی یا ناکا می کا فیصلہ ہونا ہے۔

دھات کے پی کہ وہ ہو کچے کررہے

ہیں اپنی مجھ اور ارادہ کے تحت نہیں کررے ہیں۔ مگرانسان جب اسی بامعنی کردارکوا پی سجھ اور ارادہ کے تحت نہیں کررے ہیں۔ مگرانسان جب اسی بامعنی کردارکوا پی سجھ اور ارادہ کے تحت نہیں کررے ہیں۔ مگرانسان جب اسی بامعنی کردارکوا پی سجھ اور اپنے ارادہ کے تحت انجام دیتا ہے دنیا ہیں غلبہ لکھ کے تحت انجام دیتا ہے دورہ خدا کے پہاں بہت بڑے انعام کاستی بن جانا ہے۔ اس کے لئے دنیا ہیں غلبہ لکھ دیا جا ور آ فرت بیں جنت ۔

جانورول سے سیجھے

جنگلی برنول کواگر آ بجنگل میں دیجیں نورہ ہمیشہ غول کی صورت میں دکھائی دیں گے۔ ہرن، دوسرے اکمر جانوروں کی طرح، مجھی اکیلانہیں رہنا۔ وہ ہمیشہ پنی جماعت کے ساتھ رہنا ہے۔ ہرن کی زندگی کا مقصد اگر چہ غذا اور پانی کی تلاش میں اِدھرادھر کھیلنے کے سوا اور کچھ نہیں۔ مگر جنگل کی دنیا میں ہروقت چھوٹے جانوروں کو ڈرلگا رہنا ہے۔ ہرجانور کو بیخطرہ رہناہے کہ اس سے ٹراجانوراس کو اپنائسکار نہ بنائے۔ اس لئے جنگل کے جانور انگ الگ نہیں رہتے۔ بلکہ غول کی صورت میں زندگی گزارتے ہیں۔ وہ ساتھ بنائے۔ اس لئے جنگل کے جانور انگ الگ نہیں رہتے۔ بلکہ غول کی صورت میں زندگی گزارتے ہیں۔ وہ ساتھ جلتے ہیں۔ ساتھ بیٹے ہیں۔ ساتھ بیٹے جیں کہ ساتھ اللہ کو گئے جانورا پنی سادی وحشت کے باوجود اپنے تعظم کی خاطرا کھٹا ہوجاتے ہیں۔ ایسا وہ اس کیلے نہ رہیں ۔ وحشی جانورا پنی سادی وحشت کے باوجود اپنے تعفی خاطرا کھٹا ہوجاتے ہیں۔

جنگل کا ایک جا نورجانتا ہے کہ تنہا رہنا گویا اپنے آب کو اس کے لئے جھوٹر دینا ہے کہ دشمن جب بھی چا ہے اس کو اپنا شکار بنا ہے ۔ اس کے برکس نظم اور انجا دوشمن کے خلاف مضبوط دیو اربیں۔ قدرت نے ہرجانورکو پستی فطری طور پرسکھا دیا ہے۔ وہ اس سبق کو پوری طرح اپنے ختی ہیں استعال کرتا ہے۔ وہ جنگل کی فیرمحفوظ دنیا میں پوری حقیقت نے بہندی کے ساتھ زندگی گزارتا ہے ۔

انسان بھی اس حقیقت کو اجھی طرح جانتا ہے جب بات کوجانور صرف جبتی طور بیرجائے ہیں وہ انسان کو عقبی اور شعوری طور بیرجا ہے ۔ گر بہت کم مثالیں ملیں گی جب کہ انسان نے اس وانفیت کو علی طور بر بوری طسرت استمال کیا بہور وہ اکثر اس معاملہ بیں ناکام ثابت برقا ہے۔ انسان انسان بونے کے باوجود جنگل کے وحثی جانوروں سے سیھے ہے۔

انسان کیون متی نہیں رہ پانا۔ اس کی وجہ یہ کہ انحا دہ شخص سے ایک قربانی مانگا ہے۔ یہ قربانی کہ فردائی انفادیت کو اجتماع کے حوالے کردے را دمی اپنی ذات کو اہمیت دینے کے بجائے پورے مجموعہ کو اہمیت دینے گئے۔ یہ ان کی قربانی ہے اور اناکی قربانی کسی آ دمی کے لئے سب سے شکل قربانی ہے را دمی جان کو قربان کرسکتا ہے مگروہ ابن اناکی درسرے کے والے کرنے کے لئے نیار نہیں ہوتا ۔ انسان کی ہی کم وری ہے جو ہمیشہ اتحا دواجتماعیت کی راہ میں صائل ہوجاتی ہے ۔ جانور اس محنی میں اپنی کوئی انا نہیں رکھتے کوئی چیزان کے لئے عزت کا سوال نہیں بنی وجم ہے کہ وہ نہایت آ سانی کے ساتھ متحد ہوجاتے ہیں ۔ اتحاد کا راز بے انا ہونا ہے ۔ جہاں اتحاد نہ ہوسمچھ لیے کہ وہاں ہے انانسانوں کا وجو دنہیں ۔

رسى كاسبق

ایک خص کے دس لڑکے تھے۔ سب لڑکے تندرست اور مہوشیار تھے اور ل جل کردہتے تھے۔ اس کی دجہ سے ہوجگہ ان کی دھاک بیٹی ہوئی تھی۔ ان کا ہر کام آسانی سے ہوجا آن تھا۔ کوئی شخص ان کے خلاف کارروائی کرنے کے سے ہرھیگہ ان کی دھاک بیٹی ہوئی تھی۔ ان کا ہر کام آسانی سے ہوجا آن تھا۔ کوئی شخص ان کے خلاف کارروائی کرنے کی ہمت نہیں کرتا تھا۔ اس خاندان کا اتحا داور اس کی طافت لوگوں کے درمیان ضرب المثل بن گری تھی ۔

کولوں کاباپ بوڑھا ہوکر مرض الموت میں بیتلا ہوا تواس کوسب سے زیادہ اندسینہ بہ ہواکہ اس کے بعد اس کے کڑے باہمی اختلاف کاشکار بوکرانگ الگ نہ ہوجائیں اور اس طرح اپنے آب کو کمزور کرلیں سوچنے سعوبینے ایک ند بیراس کے ذہن ہیں آئی ۔ اس نے ایک روز تمام لڑکول کو بلایا اور کہا کہ دکھواب میں بہت جلد مرجاؤل گا۔ میں تم لوگول کو بلایا اور کہا کہ دکھواب میں بہت جلد مرجاؤل گا۔ میں تم لوگول کو ایک مین میں کا جا ہمتا ہوں۔ اگر تم مبرے اس سی کو یا در کھو گے توزندگی بین میں ناکام نہو گے۔ اس کے بعد اس سے بعد اس سے

ہرایک نے باری باری کوشش کی۔ گربچرا زور دکانے کے بعد بھی کوئی اسے توڑ نہ سکا۔ اس کے بعد سیب نے بل کراس کو توڑ نے کی کوشش کی۔ گراب بھی وہ کا میباب نہ ہوئے۔ اب بوڑھے باپ نے یہ کیا کہ رسی کو کھولا تو اس کی دس لڑیاں الگ الگ ہوگئیں۔ اس نے ایک ایک لڑی ہرلڑ کے کو دے کرکہا کہ اسے توڑ وہ اب معاملہ آسان تھا۔ ہرلڑ کے نے معمولی کوششش سے اپنی اپنی رسی توڑ ڈائی ۔ یجا لڑیوں کو کوئی توڑ نہ سکا ۔ گرمہ منتشر لڑیوں کو ہرایک نے توڑ کر دو محری کے دیا۔

اس تجریه کے بعدباب ابنے بیٹول سے مخاطب مبوا۔ اس نے کہا؛ دیکھو، جب تک رسی کی دس لڑیاں ایک ساتھ ملی ہوئی تفیس، تم لوگ اسے تورڈ نے بین کا میاب نہ ہوسکے۔ مگروی رسی جب الگ الگ لڑلوں میں مبط گئی توتم بین سے ہرشخص نے باسانی اسے تورڈ الا۔ اسی مثال سے تم اینا معاملہ بچھ سکتے ہو۔

تم لوگ دس بھائی ہو۔ گویا یہ دسی کی دس اطیاں ہیں جواب تک ایک ساتھ ملی رہی ہیں۔ اس سائے تم لوگ ہر حبگہ طافت ور نابت ہوتے رہے ۔ کوئی تھارا کچھ بسگاڑ نہ سکا۔ اگر تم لوگ اسی طرح ایک ساتھ ملے رہوگے تو ہم گرز کوئی تم کو تو رہے گا۔ اور اگر تم الگ الگ ہوگئے تو تھارے دشمن تم کو اسی طرح ایک ایک کرے تو ٹر ڈوالیس سے جس طرح تم نے دسی کی اظاول کو الگ الگ ہونے کے بعد تو ٹر دیا۔

ایک خاندان کامعاً ملہ ویا ایک قوم کا ،سب کے لئے طاقت کاسب سے ٹراراز اتحاد ہے۔ وی تعداد جو اختا کا سب کے دور دکھائی دیتی ہے وی نعداد اگر متحد مہوجائے تعداد جو اختلاف کے وقت دوسروں کے مفاہلہ بب بے زور دکھائی دیتی ہے وی نعداد اگر متحد مہوجائے تورہ اننی طاقت ورموجائے گی کہ اس کا حریف اس پر با تھا گھا ہے کہ بہت ہی نہ کھے۔

ببراختلاف كبول

اس مثال سے مجھاجا سکتا ہے کہ دین کے معاملہ بہ آئ اتنازیا دہ اختلاف کیوں ہے۔ اس کی وجہ ہے کہ دین آج وقون اور محبت کی بنیا دہنیں بنا ہے۔ اگر وہ تقیقی معنوں بی نوف وقع بنی دین جائے ہیں بنا ہے۔ اگر وہ تقیقی معنوں بی نوف معنوں بی نوف معنوں بی نوف من بنیا دین جائے کہ تواجائی سارا اختلاف ختم ہوجائے گا۔ لوگ جنت اور جہنم کا نام لیتے ہیں مگر جنت لوگوں کی صرورت منہیں بنی اور جہنم لوگوں کا مسئلہ بنی بہ اختماری ہے اور ہم آدی اس کے گر وہیتھا ہوا اپنی قابریت کے بوہر دکھا رہا ہے۔ اگر فی الواقع ایسا ہو کہ جنت لوگوں کی طلب شدید بن جائے اور جہنم سے لوگوں پر بخون شدید طاری ہوجائے تو دفعتہ سب کی رائبی سمٹ کرایک نفظ بریزی جوجائیں گی رسب ایک ہی "افعام"، کے طالب بن جائیں گے اور سب ایک ہی «خطو» کو مسب سے بڑا مسئلہ جھنے لگیں گے۔ یہ شدت طلب اور سندت خوف را ایوں کے تعدد دکوختم کر دے گا۔ لوگ سارے اختلافات کو جول کرائی توجہ ایک ہی چیز ہر مرکز کر کر دیں گا۔ میں مسئل کی اور مسئل کے اور سب ایک ہی «خطو» کو مسب سے بڑا مسئلہ جھنے لگیں گے۔ یہ شدت خوف را ایوں کے تعدد دکوختم کر دے گا۔ لوگ سارے اختلافات کو جول کرائی توجہ ایک ہی چیز ہر مرکز کر کر دیں گے۔ وہ ویں چو" ہاء دیؤں " میں تقسیم ہوتا ہوا نظر آر ہا ہے وہ صرف ایک میارے دین کی صورت ہیں دکھائی دینے گئی گا۔ تمام نیکیوں کی بنیا و بہے کہ آدمی شخیدہ (Sincere) ہو۔ اور مثدت طلب اور دین خوف کے سواکوئی چیز نہیں جو آدمی کو تھنے تھیں معنوں میں سخیدہ بنا سکے۔

برداشت به کرنا

موجودہ زمانہ کے مسلمانوں کی سب سے زیارہ عام ما صدخصوصیت ہے ۔۔۔ اختلاب کو برداشت نہ کرنا۔ جہاں بھی دیکھئے ہمسلمان بس آبس میں اور تے بھڑتے نظراً بیس کے موجودہ حالت میں چونکوٹروں برداشت نہ کرنا۔ جہاں بھی دیکھئے ہمسلمان بس آبس میں اور اپنے بھا بیوں بردان کا قابو نہیں جلتا اس لئے ان کا عصد اکثر اپنوں براتر تاہے، وہ دو مروں کے لئے نرم اور اپنے بھا بیوں کے لئے سخت بن گئے ہیں۔

مسلانوں کی اس مزاجی کیفیت کی تصویر آئے ساری دنیا میں نظراری ہے۔جی توگوں کے پاس قانون کی طاقت ہے دہ قانون کے دور بر اپنے خالف بھا یکوں کو گولی مارر ہے ہیں اور ان کے ادبر کو ڑے برسار ہے ہیں۔ جن کے پاس قانون کی طاقت بھیں ان کے دوطیقے ہیں۔ ایک جاہاں عوام کا، دوسرے خواص کا مسلمانوں کے جاہاں عوام کو جب اپنے کسی بھائی سے اختلات موجلے تو وہ چھرے بالا کھی ڈنڈے سے ایس برجملہ آدر ہوجاتے ہیں۔ خواص اس قسم کا " غیر شریفیانہ "طریقہ اختیار تہیں کرنے ۔ گراپنے مخالف کے اوپر کارر دائی کرنے ہیں وہ کسی سے بھیے نہیں ۔ وہ اس کے باک اپنے بھائی کے خلاف سیاز شیں کرتے ہیں۔ اس کو اجاڑ نے کی کوشش کرتے ہیں۔ اس کی اقتصادیات کو برباد کرنے کے منصوبے بنا تے ہیں ۔ وہ چاہتے ہیں کرزبان وقلم سے اس کو آنا برنام ہیں ۔ اس کی اقتصادیات کو برباد کرنے کے منصوبے بنا تے ہیں ۔ وہ چاہتے ہیں کہ زبان وقلم سے اس کو آنا برنام کریں کہ اس کا نام ذلت وربوائی کا نشان بن کررہ جائے۔

کسی سلمان کے لئے یہ ناقابل معافی جرم ہے کہ وہ اپنے بھائی کو اپنی طاقت کا مزاج کھائے۔ اس کا قلم اور اس کی زبان اپنے مسلمان بھائی کو بے عزت کرنے میں صرف ہونے نگے۔ اس کا پبیسہ اپنے بھائی کومٹ نے اور برباد کرنے کے منصوبوں میں خرب ہو۔ اس کی طاقت کا یہ صرف بن جائے کہ اس سے وہ اپنے بھائی کا سرتوڑ ہے اور اپنے بھائی کی زندگی کو ویران کر ے۔ بوشخص اس قسم کے جرم میں مبتلا ہو بلا شبہ وہ اللہ کے یہاں تعنی ہے۔ اس کے بعد اس کا کوئی بھی عمل اللہ کے یہاں قابل قبول نہیں ہوسکتا۔ الا یہ کہ وہ تو ہے کہ سے اور اپنے ان جوائم سے باز آجائے۔

دوا دمیوں پی اختلاف بیدا ہونا بجائے نود برا انہیں ، بلکہ ابسا ہونا بائکل فطری ہے۔ بو چیز بری ہے وہ یہ کہ اختلاف کے بعد دلوں پی نفرت اور عداوت جاگ اسٹے جس سے اختلاف بیدا ہو اس کے بارے میں آدی انصاف کے بعد دلوں کو پیول جائے۔ وہ اس کے خلاف جار صانہ کا رروائی کرنے گئے۔ وہ اپنے بھائی کی جان اور مال اور آبر وکو اپنے لئے حلال کرنے ، حالاں کہ افتر نے بھر سلمان بر دو مرے مسلمان کی جان اور مال اور آبر وکو حرام کیا ہے۔

سیان عوامی شوریس رب جاتی ہے

تورانٹو (کناڈا) میں ایک مکان میں آگ لگ گئی۔ ایک شخص تیسری منزل پر تھا۔ آگ بھیانے والے (فائر بین) آئے۔ انھوں نے بھینے بوئے آ دمی کو آواز دی کتم کھڑی کے چھے پر آجا و بھی کوخھوصی سیڑھی سے آبار نے کا انتظام کر رہے ہیں۔ مگر فائر میں صرت چند تھے۔ دو سری طرف عمارت کے نیچ کافی بحق اکھٹا ہوگیا۔ مجع چلانے لگا "کو وو کو دو" مجع کے نئور میں فائر بین کی آواز آ ومی تک نہیج سکی۔ اس نے اپنے کمرہ سے چھلانگ لگا دی۔ وہ نیچ گراتو شرید طور پر زخی ہو چکا تھا۔ اس کو نازک حالت ہیں اسپتال بہنچا یا گیا۔ فائر بین نے کہا: آ دمی اگر میں سکنڈ اور تھ ہرا ہو تا تو ہماری سیٹر حی اس تک پہنچ جاتی اور وہ بحفاظت نیچ انر آتا۔ آ دمی کی عمر ایک دن سال تھی اور اس کانام فرینک کرٹس (Frank Curtis) مقا (ٹائٹس آ ف انڈیا ہ جوزی ۸۰۰)

لوگ بولناجائے ہیں۔ گرزیادہ بڑی بات یہ ہے کہ لوگ چپ رہنا جا نیں۔ دہ گروہ ترقی کریا ہے جس کے افراد یہ جانتے ہوں کہ ان کو کہاں جپ رہنا چاہئے ۔ جب لوگ چپ رہتے ہیں تو در اصل دہ ال نزر کو لانے کا اوق دیتے ہیں۔ اور جب ہرشعف بولے نا کہ ان کہ بھے کہ جہ کے اور جب ہرشعف بولے نا کہ ان کہ بھے کہ جہ کہ ہوجا ہے گا یا اگر بولے کا تو اسے ان کہ بھے کہ جہ بالکہ بولے کا تو اسے ان کہ بھے کہ جہ بالکہ بولے کا تو اسے ان کہ ہوجا ہے گا یا اگر بولے کا تو اسے ان کہ برا دی ایس میں اس کی اور دونل ہیں اس کی اور دونل ہوں اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہیں برحال کھا کہ جب آپ جہ با ان کہ ہرا دی ایست کہ ہرا دی ایست کہ ہونے اور اس کے بور ہرا دو برائے میں دو ابو کم روشی اللہ عنہ اور اس کے بور ہرا دو ہو سے بہ بور ان کہ ہوتے اور اس کے بور ہرا دو برائے میں دو ابو کم روشی اللہ عنہ کہ ہرا دو کہ ہوتے اور اس کے بور ہرا دو برائے میں دو برائے ہوں کہ دو برائے ہوں کہ ہوتے اور اس کے بور ہرا دو برائے ہوں ہوتے اور اس کے بور ہرا دو بارہ سب بوگری اللہ عنہ کہ کہ ہوتے اور اس کے بہ برائے کی دو برائے ہوں کہ ہوتے اور اس کے بور ہرائے کہ بہ ہرائے کہ بہ ہر ہوتے اور اس کے بور ہوتے کہ برائے ہوں ہوتے اور اس کے بور ہوتے کہ ہوتے اور اس کہ بوتے اور کہتے کہ ہوتے اور کہتے کہ بور ہواتی تو دو سر سے نریا دہ اس کہ ہوتے اور اپنی بات کہ کہ بات کم بوجاتی تو دو سر سے بیائے بخاص میں تھا ہر کہتے کہ بیائے ہوتے اور کہ ہرائے کہ بوتے اور کہ ہرائے کہ کہ بات کم بات کم بات کم بوجاتی ہوتے اور کہ ہرائے کہ بات کم بات کم بات کم بات کم بات کم برائے ہوتے اور کہ ہرائی بات کہتے ۔ آپ کی بات کم بات کم بوجاتی ور دو سر سے دو کہ ہوتے اور اس کہ بیائے کہ بات کم ب

بعد کے زبانہ میں یہ صورت حال دھیرے دھیرے بدل گئی ۔ اب ہر شخص اپنے آپ کو سب سے زیا دہ بولنے اور رہے وینے کا ہل سمجھنے لگا نینچہ یہ ہوا کہ ملت اسلامی میں ایسا خلفت اربر یا ہوا ہو تھی ختم نہ ہوسکا یوجودہ زبانہ میں بھی یہ صورت حال مربی شخص اور یو لئے کے لئے کے تاب نظر آتا ہے ۔ اببامعلوم ہوتا ہے کہ مسائل پردائے دینے کا سرب سے زیا دہ اہل دی ہے ۔ لوگول کو اپنا وجود حقیقت سے نم نظر آتا ہے ۔ اور دوسرے کا وجود حقیقت سے کم نظر آتا ہے ۔ کوئی اپنی نا ہی کونہیں جا نتا ۔ البت اپنی المبیت کوجا ننے کا ماہر شخص بنا ہوا ہے ۔ موجودہ زمانہ ہی ملت کے اختلات اور کمروری کی سب سے بڑی دجر ہی ہے۔

قومى ترقى كاراز

قدرت کا پہ قانون ہے کہ تقناطیسی میدان اور حرکت کو یکجا کیا جائے تو وہاں جننے تا رہوں گے سب
میں الکٹران دوڑ نے لگیں گے۔ جنرٹیراسی قانون قدرت کو استعمال کر کے بی بیدا کرتا ہے۔ اب اگر ایسا ہو کہ
جنرٹیر جانوکر سے کے بعد کسی تاری الکٹران دوڑیں اورٹسی تاریس نہ دوڑیں تو سارا تمدنی نظام در ہم برہم ہوجائے۔
کیونکہ بھر بجائی بہدا کرنے کاعمل رک جائے گا۔ اور جب بجلی بیدا نہ ہوگی تو اس کالاز می نیتے ہی ہوگا کہ ساری تدنی
مشین عقیب ہوکر رہ جائے گی۔

ایک چرواہا سیکڑوں ہھٹر بگریوں کو ہے کر بہاڑی گھاٹیوں میں چراتا ہے۔ بریاں چرتے جرتے اوپی فیمائیوں میں گم ہوجاتی ہیں۔ مگر جب لوٹنے کا وقت آتا ہے توچہ وا ہا ایک جگہ کھڑا ہوکر آواز دیتا ہے اور اوراس کی ایک آواز برتمام بھٹر بکریاں اپنی اپنی جگہسے کسی کرا واز کی طرف چل بڑتی ہیں۔ تھوڑی دیر میں گلہ تیاں ہوجاتا ہے اور چروا ہے کی آفاز تیاں ہوجاتا ہے اور چروا ہے کی آفاز کے باوجود بھیٹر بکریاں اپنی اپنی جگہ بر بہری بن کر بڑی رہیں تو چروا ہی اور گلہ بانی کا کام کرنا غیر تمکن ہوجائے۔ کے باوجود بھیٹر بکریاں اپنی اپنی جگہ بر بہری بن کر بڑی کریاں تو چروا ہی اور گلہ بانی کا کام کرنا غیر تمکن ہوجائے۔ یہی اصول قوموں کے معاملہ میں بھی ہے کسی قوم کی ترقی کا ماز یہ ہے کہ کوئی نگر اس کے افراد میں اس

طرح اترجات کدوہ پوری قوم کومتحرک کم سکے۔ گستا دی بان نے عوبوں کا تاریخی مطالعہ کرتے ہوئے کھا ہے:

انسانی ترقی کا سب سے بھاسبہ کسی ایک تخیل کی پرشش ہے۔ یخیل تواہ کوئی بھی ہو؛ اس قدر کانی ہے

کہ وہ آشانؤی ہوکہ قوم میں محترہ احساس اور متحدہ امید بیدا کردے۔ اور قوم کے ہرفرد کا اعتقاد اس کی نسبت

آتنا ذوراً ور ہوکہ وہ اس کے لئے اپنی جان دینے ہرا ما وہ ہوجائے ۔ رومیوں کا تخیل شہر روم کی ترقی تھی عیسا تیوں کا کھنے عقبی کا اُرام حاصل کرنا تھا۔ موجودہ زمانہ میں بھی انسان نے نئے نئے معبود بنا لئے ہیں جو یقیناً فرضی ہیں گر ان کے لئے وہ اسے ہی کو انسان آتا ہے تھی حالات کی مورد ہے گئے ان کے معبود ہے۔ محتققت یہ ہے کہ انسان آتا ہے تھن ان توادت کی ایک مرکز شرح ہوجا آلے جس دن ان توادت کی ایک مرکز شرح ہوجا آلہ میں کو انسان ان ایمی تک کے اس کوئی ایسا تھیں ہوتا اور کسی قسم کا تمدن قائم نہ کوسکتا۔ قوم کا تنزل اسی دن سے شروع ہوجا آلہے جس دن وحشیانہ حالات میں ہوتا اور کسی قسم کا تمدن قائم نہ کوسکتا۔ قوم کا تنزل اسی دن سے شروع ہوجا آلہے جس دن اس کے یاس کوئی ایسا تحییل نہ رہے جس کی حفاظت کے لئے ہرایک فرد قوم اپنی جان دینے پرآمادہ ہو۔ اس کے یاس کوئی ایسا تحیل نہ رہو۔

تودس نے ملک کے ملک فتح کئے۔ اکفول نے بیلے حکومت یونان وروم کے جانشینوں سے شکست کھائی۔
گروہ باکل جمت نہ ہارے ۔ اکفول نے اکفیس حراجت قومول سے فنون جنگ کوسیکھا جب وہ فن جنگ میں ان کے برابر ہوگئے تو بھروہ برابر کا میاب ہوتے رہے۔ ہروب سیا ہی اس تخبیل پر اپنی جان قربان کرنے کے لئے تبار تھا جس کے سایہ میں وہ لڑرہا تھا ۔ اس کے برنکس یونا نیوں اور رومیوں کی فوج میں سادا جوش ، سادا ولو لما ورسائے اعتقا دات مدت در از سے مرجکے تھے (تمدن عرب ، سے 44)

انحیاد کی آسیان ندسیر

گاوک کا ایک خاندان ہے۔ باپ کا انتقال ہو چکا ہے۔ چار بھائی اوران کے بیوی بچی کو طلاکر ڈیڑھ درجی افراد خاندان ہیں۔ مگرسب مل کررہ ہے ہیں۔ آپس میں جھیگڑ انہیں ہوتا۔ ان کا اتحا دوا تفاق ساری ہی ہیں ضرب المش بن گیاہے میری طاقات ان کے بڑے بھائی ہیں۔ میرے بات ہے۔ مگر اس کا راز کا اتحان کے بڑے بھائی ہیں ہوتا ، یہ بہت اچھی بات ہے۔ مگر اس کا راز کیاہے " اینوں نے جواب دیا" ایسانہیں ہے کہ چھگڑ انہیں ہوتا۔ اتنے سب آدی جس گھر بیں ہوں دہاں کچھ نے کھی ہے اور کیاہے اور ایک طرف دس تا مہم کی گھر ان کہ ہونا خور دی ہے کہ جھگڑ انہیں ہوتا۔ اتنے سب آدی جس گھر بیں ہوں دہاں کچھ نے کھی گھر انہیں ہوتا۔ اس سے مہٹ کر دور چلے جاتے ہیں" یہ ایک معولی پڑھا لکھا خاندان ہے ۔ گر ان کھوں کے ذریدہ جھگڑ ابوتا ہے تو ہم اس طرح اس سے مہٹ کر دور چلے جاتے ہیں" یہ ایک معولی پڑھا لکھا خاندان ہے ۔ گر ان کھوں نے ذریدگی کا ایک راز پا بیا ہے ۔ دہ یہ کہ چھگڑ اایک وقتی چیز ہے ۔ اگر اس کو کسی طرح ٹال دیا جائے تو وہ تو دبخور جم ہوجائے گا۔ اس اصول پر وہ لوگ نندت سے کا ربند ہیں اور اس کے زیر دست فوا کدان کو حاصل ہوئے ہیں ۔ باپ کے انتقال کے وفت ان کی معاشی صالت ہے جارہ بیں اور چا دور تفاق کے ذریعہ انتھوں نے گاؤ کو بیں مثانی ترقی حاس کر کی دور تھا ان کی معاشی صالت ہیں۔ ایک بھائی گھر کے امور کا ذرید انتھوں نے گاؤ کو ہوئے ہیں۔ ایک بھائی گھر کے امور کا ذرید دارہے ، پوتھا بھائی ہا ہر کے امور کی دیچے بھال کرگا ہے ۔ دور انجانی کو کاری کی تقیار نے کے باہمی اختلان کے مواقع اور بھی کم کردئے ہیں ۔

اخلاف کے باوجود

" مجھے اپنی زندگی کے دو واقعات یا دائے ہیں "مولانا عبدالرحیم بڈیڈوی (ہریانہ) نے کہا۔

۱۹۵۲ - ۱۹۵۲ یں جب کہیں مدرسسے انبہ دہلی بین تعلیم حاصل کر دہا تھا۔ میرے ساتھ یوپی کے ایک طالب علم عبدالقیوم صاحب دہتے تھے۔ وہ اپنے دویے میرے پاس امان تا کہ گھتے تھے جن کو میں ان کی اجان سے خود اپنی صرورت کے لئے بھی استعمال کرتا تھا۔ اس کے بعدایسا ہوا کہ کسی بات برمان سے میری اولی موکئی رعبدالقیوم صاحب کے درستوں نے ان کو اکسایا کہ۔"عبدالرحیم نے تھارے ساتھ زیادتی کی ہے تم ان سے اپنا سب ردیب مانگ ہو' وگوں نے بہت کہا مگر دہ اس کے لئے داخی نہوئے۔ انعموں سنے کہا: ایسامجھی نہیں ہوسکتا۔ لڑائی انگ چیز ہے اور رویب الگ چیز۔ میں لڑائی کی وجہ سے ان سے اپنا سب کر مطالبہ نہیں کرسکتا۔

دوسرا واقعد میوات کامید - ۹ ۹ ۱ یس میں گلیا (وضلع بھرت پور) کے مدرسہ میں تدرسی فرست انجام دے رہا تھا۔ وہاں کے ایک میوحاجی دراب خاں سے میری اکٹراٹرائی رہی تھی۔ اسی دوران میں ایک بار مدرسہ کے سی بیت بھولیا ہمسی نے دوران میں ایک بار مدرسہ کے سی بیت بھولیا ہمسی نے ، مهرسر سب سے زیادہ جس نے کھوایا وہ مدرسہ کی امداد کے لئے کہا کسی نے ، میران کا کھوایا وہ ایک من غلافھا میں بھی وفد میں شامل تھا۔ لوگ حاجی دراب خاں کے گھر کی طرف چیلے قرحیجے ایسالگا کہ ایک من غلافھا میں بھی وفد میں شامل تھا۔ لوگ جا ایسے مدرسہ کے ساتھ کہا خاون کریں گے جس میں ان کا ایک مبغوض شخص کام کرتا ہو۔ ہم لوگ ان کے گھر ہینچے اور مدرسہ کے ساتھ کہا۔ انھوں نے پوچھا کہ لوگ کس ایک مبغولیا تھا۔ انھوں نے کہا وہ وہ بیلی کی مقدار بتائی گئ جس میں سب سے زیادہ اس کا غلاقا جس نے لیک من مقدار بتائی گئ جس میں سب سے زیادہ اس کا غلاقا جس کے لیک من مقدار بتائی گئ جس میں سب سے زیادہ اس کا غلاقا جس کے لیک من رکھوں سے نیک مندک کے دوجود میں مدرسہ کی مددکروں گا سہ کھوایا تھا۔ انھوں نے کہا "میری طرف سے سوامن تھی ہو اس کے بعد بوے: اگرچ میری اس کولوی سے لڑائی نہیں۔ مولوی سے لڑائی کے باد چود میں مدرسہ کی مددکروں گا رزندہ اور نیا ہو اس کے بابراس کے ادارہ کی جڑکھود نے کور پوئیس سے بابراس کو نہیں سے جاتا کہی سے فاتی اختلاف بوتواس کی بنا پر اس کے ادارہ کی جڑکھود نے کور پوئیس بھولیتا کسی سے نظام میں اختلاف بوتواس کی بنا پر اس کی معاشیات کور بادکرنے لگے۔ زندہ اور کو دی دولات بوتواس کی حوالات کو دی دولار کی دولوں کی دولوں کے دولار

عصم جيور ديا

عزفان احدصاحب بے صدغصہ ورآ دمی سقے دہ جب گھرے اندرداخل ہوتے توتمام لوگسہم جاتے ۔ ان کی ماں ، ان کی ہبنیں ، ان کے چھوٹے بھائی سب اس تون میں رہتے کہ کب کس کے اوپر برسس بڑیں گے ۔ کھانے پینے میں کوئی چیز خلاف مزاج ہوتی تواس قدر بھرا استھے کہ برتن اٹھا کر بھینیک دیتے ۔ ان کے روز روز کے خصہ کی وجہ سے گھرکی فضا اس قدر خراب ہوگئی تھی کہ سب کچھ ہوتے ہوئے بھی گھر کے اندر کسی کوچین عاصل نظا ۔

ایک روز وہ اپنے کرہ میں بیوی کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے۔ آج وہ کسی بات پرکائی خوش تھے۔ ان کوخشی کی کیفیت میں دیکھ کر بیوی نے کہا: آب جانتے ہیں کہ میں نے کبھی آپ سے کسی چیز کی فرمائش بنیں ک ۔ عرفان احدصا حب نے کہا، ہاں بیٹم تم صحح کہتی ہو، تم نے کبھی خودسے کسی چیز کی فرمائش نہیں کی ۔ بیوی نے دوبار ہم کہا: آج میں بہلی بار آپ سے ایک چیز مانگنا چا ہمتی ہوں، کیا آپ مجھے وہ چیز دے دیں گے۔ عرفان احمد صا حب پر بیوی کی اس بات کا بہت انر پڑا ۔ اکھوں نے کہا، آج تم جو بھی مانگو میں دوں گا، حتی کہ اگر تم جان مانگو میں دوں گا، حتی کہ اگر تم جان انداز تو وہ بھی نکال کر بیش کر دول گا۔ بیوی نے کہا، نہیں آپ نہیں دیں گے۔ عرفان احمد صا حب نے جذباتی انداز میں کہا : تم مانگو تو وہ بھی نکال کر بیش کر دول گا۔ بیوی نے کہا ، نہیں آپ نہیں دیں گے ۔ عرفان احمد صا حب نے جذباتی انداز میں کہا : تم مانگو تو ، دیکھو میں انگی دیتا ہوں یا نہیں ۔ اس کے بعد بہوی نے کہا :

ين آپ سے کھوا در منہيں مانگن يس يه مانگني بول كرآپ عضد كرنا جھور ديں -

عرفان احدصا حب كواس جمله في اس قدر متا تركيا كه وه بالكل ده كئه - الحفول في اسى وقت ابن ددنول كان كيريد اوركها كه جادً ، بيس في آج سے غصر جيور ديا -

اس واقعہ کو دس سال گزر چکے ہیں اور اب عرفان احمد صاحب بانکل دوسرے انسان ہیں۔ وہ گھریں ہرایک سے محبت کے ساتھ ہولتے ہیں۔ معاملات ہیں مشورہ کرتے ہیں۔ جو کھا نا بھی سلمنے آئے اس کو نوستی سے کھا لیتے ہیں۔ وہ خلاف مزاج باتوں کو نظرانداز کرتے ہیں نہ یہ کہ ایک ایک باست برم ہوجا ہیں۔

برت بہترے دوواب بہلے سے زیادہ کام کرنے گئے ہیں۔گھرکے باہرصاحب معاملہ افرادسے ان کاسلوک بہترے۔ دوواب بہلے سے بہترے دوواب بہلے سے زیادہ کام کرنے گئے ہیں۔گھرکے باہرصاحب معاملہ افرادسے ان کاسلوک بہت بہترے دوواب بہلے سے زیادہ کام کرنے گئے ہیں۔گھرکے باہرصاحب معاملہ افراد سے ان کاسلوک بہت اچھا ہوگیا ہے۔ دہ دات کوسکون کے ساتھ سوتے ہیں، جب کہ اس سے بہلے ان کا حال یہ تھا کہ رات بھر ہے تا بی کے ساتھ کر ڈیمیں بدلتے رہتے تھے۔

وركه التحي

ایک بولوی صاحب ایک سلمان وکس سے ملنے گئے۔ بات جیت کے دوران دکس کی زبان سے کوئی ایسا نقرہ نکل گیا جومولوی صاحب کے رواتی دین ذوق کے ضابات بھتا۔ وہ وکس کے ادپر مگرا گئے ۔ اس کو بایم بن خوات دہ موسی کھے کہہ ڈوالا۔ وکس باکل خامونتی کے ساتھ مولوی صاحب کی باتیں سنتار ہا۔ جیب وہ جب بوے تو دکس نے مسکراکر کہا:

ا در کہدیجے جو کھی کہنا ہو۔ ۔۔۔۔

وکیل کی زبان سے پیجلس کرمولوی صاحب اچا تک بالکل زم بڑگئے۔ ان کا سارا ہوش جا آرہا۔ وکیل سے ایک دومری ایک مختلا سے جلہ نے مولوی صاحب کی عضہ کی آگ کو بالکل بچھاڑیا۔ اس سے بعد حرگفتگو ہون کہ وہ بالکل دومری فضایس ہوئی۔ ایک ملاقات حیس کا آغاز ناخوسٹ گوارکلما نہ کے ساتھ ہوا تھا وہ بالا خرنہایت خوش گوارفضا میں خست م ہوئی۔

معاشر فی زندگی میں اکثر حجگرفیے کسی معولی بات برشرد ع بوتے ہیں۔ کسی کی ایک بات سے ہمارے نفس کو دھکا لگنا ہے ، ہمارے اندرا تقام کی آگ بھڑک اٹھتی ہے اور ہم اس آدی سے لڑ پڑتے ہیں۔ گر حقیقت یہ کے کمعاف کردینا سب سے بڑا انتقام ہے۔ کسی کی بیبودہ حرکت پراگرا دی جب رہ جائے تواس کو ایک ایسی خوشی حاصل ہوتی ہے جو تمام نوشیوں سے زیادہ لذید ہے۔ دو سری طرف وہ اسپے حرافیت کو ایک ایسی کسک میں مبتلا کر دنیا ہے جوزندگی بھراس کا بھیا گئے رہتی ہے، وہ اس کے اوپر ایسامسلط ہوتی ہے کہ بھی اس سے جدانہیں ہوتی ۔

اکٹر لوگ صرف برجانتے ہیں کہ کوئی شخص زیادتی کرے تو "ایٹ کا جواب پھرسے " دور اگرتم نے ایسانہ کیا تواس کا حوصلہ ٹرھ جائے گا اور آئندہ دہ اور بھی زیادہ بری حرکتیں کرے گا۔ مگریہ یاٹ سراس بے بنیاد ہے ۔ بوانی کارروائی نہ کرنے سے اگر بر اندیشہ ہے کہ آ دمی کا حوصلہ ٹرھے گا تو جوابی کارروائی کرنے میں اس سے بھی زیادہ بڑا اندیشہ یہ ہے کہ اس کے اندر انتقامی آگ بھڑک اٹھے اور وہ انتقامی جذبہ میں اندھا ہوکر پہلے سے بھی زیادہ بڑی ہیہودگی پراتر آ ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ معاف کرنا یا نظرانداز کردینا خود ایک کا دروان کے معاف کرنے والا ادمی خود ید لہذ کے کرفداکو اپنی فکر کھڑا کردینا ہے ، وہ فطرت کو برروئے کا رآنے کا موقع دیتا ہے۔ اور بینیا یہ صورت خود بدلہ لینے سے کہیں تریا دہ مؤ ترہے۔

مين جيوط اكيول بنول

ایک گھریش میاں ہوی کا جھگڑا تھا۔ فاندان کے ایک بزرگ ان کے بیہاں گئے تاکہ دونوں میں میں طلب کرا دیں ۔ حالات کاجائزہ لینے کے بعدا تھوں نے پایا کہ تھگڑے کی اصل جڑ یہ ہے کہ دھم کا بڑاکون ہو "۔ طلب کرا دیں ۔ حالات کاجائزہ لینے کے بعدا تھوں نے پایا کہ تھگڑے کی اصل جڑ یہ ہے کہ دھم کا بڑاکون ہو "۔ شوہر جاہتا ہے کہ میری بات جا کہ میری بات جا کہ میری بات جا کہ میری بات جا کہ میری بات ہے کہ میری بات ہے کہ میری بات مانی جائے اور بیوی چاہتی ہے کہ میری بات جلے سیں بیم مزاج سارے تھاگڑے کا س

بررگ نےجب یہ جواب سنا تو وہ فوراً اٹھ کھڑے ہوئے۔ اکفوں نے کہا: مشترکہ زندگی کا را تھوٹا بنتے بیں ہے۔ دس آدمیوں کے درمیان جب نوآدمی اپنے کوچیوٹا بنالیں تھی یمکن ہوتا ہے کہ دسواں آدمی بڑا بن کر بیں ہے۔ دس آدمیوں کے درمیان جب نوآدمی اپنے کوچیوٹا بنالیں تھی یمکن ہوتا ہے کہ دسواں آدمی بڑا بن کر ان کے اندرنظم اور اتحاد قائم کریے۔ جہاں ہرا دمی بڑا بنا چاہتا ہو وہاں نظم اور اتحاد نہ ہو وہاں ہو چیز جنم لیتی ہے وہ صرف ہربادی ہے۔ نوآدمیوں کی قربانی سے بنیں۔ اور جہاں کوئی قربانی دینے کے لئے تیار نہ ہو وہاں سارے کے دس آدمیوں کوفائدہ بہنچیا ہے اور جہاں کوئی قربانی دینے کے لئے تیار نہ ہو وہاں سارے کے سارے دس آدمی برباد ہوکر رہ جاتے ہیں۔

چوٹا بننے پر راضی نہ ہونے کا ذہن ہی تمام برائیوں کا اصل سبب ہے۔ او می چوٹا بننے کے لئے تیار نہیں ہوتا۔ حالاں کہوت ہرروز بہی بی دے رہے۔ موت بہت تیزی سے ہر آدمی کو یہ بتانے کے لئے چلی آرہی ہے کہ تم چھوٹے کے سوا اور کچھ نہیں۔

اینے اندر کے ایک شخص کو بڑا مان کراس کے مقابلہ میں چھوٹا بغنے پر راضی ہوجانے کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بوراگر وہ منظم اور طاقت ورہوجا تا ہے۔ آدمی انفرادی بڑائی کھوکر زیادہ بڑے ہمیانہ پراجماعی بڑائی ماصل کر دیتا ہے۔ گرکوئی منظم اور طاقت ورہوجا تا ہے۔ آدمی انفرادی بڑائی کھوکر زیادہ بڑے ہمیان تک کہ موت اس کو ہمیشہ کے لئے مشخص اس راز کو نہیں جانت ا۔ وہ جھوٹی بڑائی کے احساس بیں گم رہتا ہے یہاں تک کہ موت اس کو ہمیشہ کے لئے چھوٹا بناکر قبر کی تاریخ میں دھکیل دے۔

آدی نه که گروه

حافظ حامد سن علوی (۹ م ۱۹ م ۱۹ م ۱۹) اعظم گرده کے ایک صاحب طریق بزرگ تھے۔ ان کو جاعت اسلامی سے سخت اختلات تھا۔ حافظ صاحب قدالہ کی بستی بیں ایک دینی مدرسہ تھا۔ ایک صاحب اس مقامی مدرسہ میں استاد تھے۔ وہ جاعت اسلامی کے رکن تھے۔ تاہم اسی کے ساتھ دہ تصوف سے دلجہی رکھتے تھے اور کھی کھی حافظ صاحب کی محلس میں مثر کی ہوتے تھے۔

ندکوره استادت ایک روز حافظ صاحب قبله سے کہا کہ بین تصوف کے طریقے کاعمی تجربہ کرناچا ہت ہوں ،آپ مجھے اپنی سعیت بیں اور مجھے اس سلسلہ بین استفاده کاموقع دیں ۔حافظ صاحب مرحوم اس وقت کانی ضعیعت ہو جگے ۔ اور سبعیت وارشاد کاکام اپنے خلفار کے تواسے کر دیا تفارج ب ان کے ماضے ندکورہ استفادی درخواست آئی توانخوں نے اپنے ایک خلیفہ (مولانا سعیدا حمد صاحب) کو بلایا اور ہدایت کی کہ ان کو اپنے حلقہ بین ہے تو اور ان کوتصوف کی تغلیم دو۔

مولاناسعیداحمد صاحب کومذکوره استاد کے جماعتی تعلق کا حال معلوم کھا۔ جنا بجدان کو تکلف ہوا۔ انھوں نے کہا "حضرت ، یہ توجاعت اسلامی کے رکن ہیں " حافظ صاحب قبلہ نہایت ذہین اور بیدار مغزم دمی ستھے۔ انھوں نے اپنے مخصوص بہجہ ہیں کہا :

اجي، آ دمي ديجها جا تا سے كرجماعست

انھول نے مولانا سیداح دصاحب سے کہا کہ تم ان کو اسپنے حلقہ بیں شامل کر لو اور ان کوتصوحت کی نعلیم دور دیجھنے کی چیزشخص ہوتا ہے ، جماعت باگروہ نہیں رچنا پنہ جماعتی اختلات کے باوجود مذکورہ استا دکوحلفہ تصوحت بیں شامل کرلیا گیا ۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ ہرآد می کا ایک الگ سانچہ ہوتا ہے۔ یہ سانچہ ہرحال میں باتی رہتا ہے ، خواہ وکہی ہی جاعت باکسی بھی گردہ سے تعلق رکھتنا ہو۔ دانش مندی یہ ہے کہی فرد سے معاملہ کرتے ہوئے اس کی انفرادی شخفیت کو دبچھاجائے نہ کہ جاعت اورصلقہ کو بچولاگ صلقہ اورجماعت کی اصطلاحوں میں سومیں وہ اکثر نہایت قیمتی افراد کو دبچھاجائے نہ کہ جاعت یا گروہ کے لباس میں دبچھتے ہیں رصالاں کہ فرد ہمیشہ فرد رہتا ہے۔ وہ جاعت میں مشریک ہونے کی وجہ سے جاعت نہیں بن جاتا۔

اسلام کی ابندائی تاریخ بیں ہجرت کے سفریں عبدالٹرین ارتقط کو داز دار بنا باگیا ہو کہ مشرک تھا۔ مگرمنٹرک ہونے کے باوجود اس نے دائر کی پوری سفاظت کی۔ دوسری طرف فتح مکہ کی تیاری کے موقع پر ایک مسلمان حاطب بن ابی بلتحہ نے خط کے ذریعہ مدینہ کے فوجی دا زکو مکہ والوں تک پہنچانے کی کوششش کی۔ اگر چپخسوائی اطلاع کی بنا پر ان کا قاصد داست میں کیڑیا گیا۔

زندگی کاراز: با بمی انفاق

ودم ملکت عربیس معودید "ابتداءً ۱۹۰۲ میں فائم ہونی ۔عرب ممالک میں عام طور بربرہ ب جلد طیومتیں بر ان رہتی ہیں۔ گرسعودی حکومت کسی انتشار کے بغیر قائم ہے۔ اس کی اس کا میابی کا راز انخادہ ۔ جبند ماہ بہلے امریکی کی سی آئی اے نے اپنی حکومت کو ایک رپورٹ دی ۔ اس رپورٹ میں "انکشاف "کیا گیا تھا کہ سعودی عرب کے شاہی خاندان میں اندرونی اختلاف بید ہوئے ایک سعودی شہزادہ نے کہا:

If there is one thing this royal family is agreed on, it is

its own survival. We do not survive by fighting each other.

المركوني بين سي مسعودى عرب كاشائى خاندان عنى بيت تويداس كالبين دجودكو باقى ركھنا ہے۔ اگر بم آبس بين راي توم اين دجودكو يا في منهيں ركھ سكتے ۔ رائا كمس آن انڈيا سو نومبر ١٩٤٩)

زندگی کایہ راز حس کوعرب کے شاہی خاندان نے جان لیا اگر مسلم قو میں بھی اس کوجان لیں تومسلم دنیا اچا تک اتنی طاقت ور
ہوجائے کہ وہ تمام میلئے فو دنجو حص ہوجائیں جن کے لئے قر بانیوں پر قربانیاں دی جاری ہیں اور وہ کسی طرح حل ہونے یں
منہیں آتے کسی مفروضہ دشمن کو سٹا نے کے لئے تومسلمان بار بار متحد موجائے ہیں۔ مگر اسلام کے اجبارا در ملت کی نقیر کے
لئے ان ہیں اتحا دہنیں ہوتا رحتیٰ کہ وہ اتحاد ہو مفروضہ دشمن کو ہمانے کے لئے بہت بڑے ہیا نہر وجود میں آگیا تقاوہ دشمن
کے مہلتے ہی اجبانک خت موجا تا ہے۔ شبت مقصد کے لئے جب اتحاد نہ ہوسکے تومنی مقاصد کے لئے اتحاد کی کوئی قیمت
نہیں۔ اس قسم کا اتحاد مرض کی علامت ہے نہ کہ صحت مند ہونے کی علامت ساگراصل مقصد "اسلام" کوکرسی پر سٹھانا ہو
تو کھی اختلاف بیدا نہیں ہوگا۔ " دشن اسلام" کے سٹنے ہی لوگ تنفقہ طور پر اسلام کوکرسی پر سٹھاکرائی ذمہ دا ریوں کوا داکر نے
میں لگ جائیں گے۔ مگر جب ہرخف اپنے کوکرسی پر سٹھانا چاہے تواختلاف بیدا کرتی ہے ۔ یکھر
میارے لوگ بیک وقت اس پر کیسے بیٹھ سکتے ہیں۔ جا ہا بی اختلاف بیدا کرتی ہے ادر اسلام طلبی انخاد۔

محی گروہ بیں اتخاف نہ ہوتو اس کی وجہ ہمہیشہ کسی نہ کسی قسم کی سطیت ہوتی ہے۔ لوگ جھوٹے جھوٹے مفادات کو بچانے کی خاطر بڑی اجتماعیت کا جزئ بنہیں بنتے۔ دس جھوٹے صلعے ہوں تو دس آ دمیوں کو صدارت عاصل ہوئے کے لئے ان کو طلاکرا یک صلفہ بنا دیں تو صرف ایک شخص عہدہ عاصل کرسکے گا۔ اس لئے جاہ طلب لوگ اتحاد میں شامل ہونے کے لئے تیار نہیں مہوتے۔ اسی طرح کچھا فراد عرصہ تک ایک صلفہ سے جڑے دہیں تو با لا خران کے اندر عصبیت پیدا ہوجاتی ہے۔ ابنی ہرچیز کے تی میں دہ ایک قسم کا تقدیس عصوس کرنے گئے ہیں۔ ایسے لوگ اپنے صلفہ کو عظیم تراجتماعیت میں ملانے کو ایسا ابنی ہرچیز کے تی میں دہ ایک قسم می تھو می کو لئے ایک خوالی ایسے فالی کرنے گئے ہیں جو بھر ہوتی ہے فرای کی کوشش کرے۔ بھر جو لوگ کسی صلفہ سے دالہ سترنہ ہوں ان کی رکا وٹ کی دجہ یہ ہوتی ہے کہ وہ اجتماعیت کو اپنی آزاد در ندگی کے لئے بندھن محسوس کرتے ہیں۔ اتحاد میہ تربی طاقت ہے۔ مگرانخا د ہمیشہ ذات کی نفی کی قیمت پر قائم ہوتا ہے۔ اور قربانی کی بقسم ہمیشہ انسان کے لئے اسب سے زیادہ شکل چیز رہی ہے۔

دانی رخش سے بلٹ رمہوکر

امریکیہ کے سابق وزیرِ فارجہ ڈاکھ ہمنری کسنجری ایک کتاب ہی ہے۔ اس کا نام ہے وہائٹ ہاؤس کے سابق صدر رجہ ڈنکن کا ۱۹۹۹ ہاؤس کے سابق صدر رجہ ڈنکن کا ۱۹۹۹ کا ایک واقعہ نقل کیا ہے مسلم نکس کے صدر منتخب ہونے سے چند ماہ پہلے ایک انگریز مسلم جان فری بین نے ان پر سخت تنقید کی تھی ۔ انھوں نے واقی طور برمسلم نکسن کے بارے میں کہا تھا: مسلم نکسن ایک ابسے تنقی ہیں جن کا کوئی بھی اصول منہیں سوااس کے کہ وہ اپنی ذات کی فاطر ہر چیز کو قربان کر دینا جا ہتے ہیں۔

He is a man of no principle whatsoever except a willingness to sacrifice everything in the cause of Dick Nixon.

عجیب آنفاق ہے کہ مسٹر نکسن جب اسر کم ہے صدر نتخب ہوئے آواس وقت کے برطانی وزیر اعظم مسٹر ہر والٹرولسن نے افھیں مسٹر ہر والٹرولسن نے افھیں مسٹر ہر والٹرولسن نے افھیں مسٹر فری مین کو اسر کیہ میں برطانی سفیر نا مزد کیا۔ مسٹر نکسن کو بہ بات بہت ناگوار کری ۔ افھوں نے مسٹر ولسن کو بہنیا مہھیجا کہ وہ کسی دو سرے شخص کو ابنا سفیر مقرر کریں ہوا مر کم کی نکی کا مت کے لئے زیا دہ قابل قبول ہو۔ مگر مسٹر ولسن نے اس تبویز کو نہیں مانا۔ اس میں مزید ناگواری اس وفنت بیدا ہوئی جب مسٹر نکسن نے صدر امر کم کی حیثیت سے برطانیہ کا دورہ کیا۔ اڈاؤ ننگ اسٹریٹ (برطسانوی وزیر اعظم کی سرکاری قبام گاہ) میں مسٹر نکسن نے افزاز ہیں ڈنر کا انتظام کم پایگا۔ اس کے نظر کار کی فہرست سے فارج کردیا جائے۔ وزیر اعظم نے پوری نئی کی بہر ان از کہ مسٹر نکسن جام صحت میں مذکورہ مسٹر نکس کا نام مجبی تو اس کے نظر کا مناز کہ کہ تھا۔ ڈنر میں جب مسٹر نکسن جام صحت کو گرک کہتے ہیں کہ بیباں ایک نیا فری میں سے ۔ ہیں یہ بیب نہر والی میں امن کا کم کے خانہ میں ڈال دیں۔ آخر کا روہ ایک نئی کو میں ہے ۔ ہیں یہ بیب ند کروں گاکہ تجبیلی یا دوں کو ہم ماضی کے خانہ میں ڈال دیں۔ آخر کا روہ ایک نئے ڈیلوم سے بیں اور میں ایک نیاسیاست داں ہوں۔ دنیا میں امن قائم کرنے کے لئے دونوں اپنی بہترین کو ششش کر رہے ہیں۔ نیاسیاست داں ہوں۔ دنیا میں امن قائم کرنے کے لئے دونوں اپنی بہترین کو ششش کر رہے ہیں۔

Some say there's a new Nixon. And they wonder if there's a new Freeman. I would like to think that that's all behind us. After all, he is the new diplomat and I am the new statesman, trying to do our best for peace in the world.

طراكط كسنجر تصفحة بين كه فرى بين جوعام طور بير ايك مضبوط أدمى سمجھ جاتے بين ، يين كرتقربياً روتيرے ـ

The usually impurturable Freeman was close to tears,

مسٹر جہڑ نکسن نے اپنے آپ کو بدل کرمسٹر فری بین کوبھی بدل دیا تھا۔اس سے بعد فری میں 'نکسن کے لئے دوسرے فری بین شفے اور کسن فری مین سے لئے دوسرے نکسن کاممئی۔۱۹۸)

وه البيغ خلاف تنقيدس كرسهيراكا

المدایا ونڈ (۱۹۷۲ – ۱۹۸۵) مشہور امری شاعرا ور تنقیدنگارہے - رابندر ناتھ شگورسے اس کی بہا ملاقات۔ مع جون ۱۹۱۲ کولندن میں بوئی ۔ وہ شگور کی صلاحیتوں سے بہت متاثر ہوا۔ شیگور کی تنظم گیتا ن جی کا انگریزی ترجمہ جھبب تو توازر ایا ونڈ (Ezra Pound) نے تھاکہ شیگور کے کلام میں وہ عظمت بائی جاتی ہے جو دائے کی خصوصبت ہے ۔ اس نے بہال تک کہاکہ وہ ہم بس سے کسی بھی شخص کے مفاہد میں زیادہ عظمیہ ہیں ۔

..... greater than any one of us

ازرایا ونڈ نے ٹیگورکی بابت یہ الفاظ ماریت ۱۹۱۳ میں ایک امریکی رسالہ (Fortnightly Review) میں تھے تھے صرف ایک ماہ بعد ۲۲ اپریل ۱۹۱۳ کواس نے رسالہ (Poetry) کے ایڈ ٹیر کے نام ایک خط تھا حب میں ٹیگورکو فضول (Superfluous) قرار دیا اور کہا کہ ان کے کلام میں صرف تعین برانی بانوں کی تکرار ہے اور اصل بنگالی زبان میں عرف بولی جا دیں جا دیا تا تریزی ترجمہ میں خست مہوگئی ہے۔

تحجهی گوارا نبیس کرتا به

آدی جبکسی کی تعربی کی تعربی کی تعربی کو اکثر حالات میں وہ خود اپنی تعربی کی ایک صورت ہوتی ہے ۔ ایک لیڈ رجب اسلیم بر کھڑا ہوتا ہے اور بنڈال میں بھرے ہوئی م کے سامنے فیاضانہ الفاظ کا تحفہ بیش کرتا ہے تو در اصل وہ عوام کوان کے اس عطیہ کا بدلہ دے رہا ہوتا ہے کہ اعفوں نے اس کے نقر بری تعیبطر میں جمع ہوگر اس کی شان میں اضافہ کیا۔ ایک شخص جبکسی ایسے تحف کے اعتراف میں قصیدہ بڑر هتا ہے جواس کا حرایت نہیں ہے تو یہ در اصل اپنے وسعت ظرف اوراپی ایک شخص جبکسی ایسے تحف کے اعتراف میں قصیدہ بڑر هتا ہے جواس کا حرایت نہیں ہے تو یہ در اصل اپنے وسعت ظرف اوراپی تشرافت کے اشتبار کی ایک بے ضرر بعورت ہوتی ہے ۔ ایک صاحب قلم جب دو مرے صاحب قلم کے نذکرہ میں الفاظ کے بھول کے شرافت کے اشتبار کی ایک بے ضرر بعوری سے کہی سابقہ فصیدہ کا شکوا ندا داکر رہا ہوتا ہے با یہ کہتا ہے کہی اس لئے بھی اس طرح میراقعید شائع کو ٹاریم بھی ایک تعوبی اس لئے بھی شائع کی جاتی گئے جو اس کے کسی سابقہ تنقید کی دھرسے اپنی بگرطی ہوئی تصویر کو تنوازن کہا جاسے سے مقبقی تعربی کا ایک کلہ دیت اپنی ٹری فیاضی ہے جو شاذو نا در بی کسی خوش نفیس کے حصر میں آتی ہے ۔ کسی کسی کو تا یہ کی کو تو ایک کا ایک کلہ دیت اپنی ٹری فیاضی ہے جو شاذو نا در بی کسی خوش نفیس کے حصر میں آتی ہے ۔ کسی کا ایک کلہ دیت اپنی ٹری فیاضی ہے جو شاذو نا در بی کسی خوش نفیس کے حصر میں آتی ہے ۔

اطانى كے ساتھ تعمیر نہیں ہوتی

لنڈن بی جائن اور دور اور کیا ہے۔ ۱۹۰۸) جان کنیڈی کے تندرونی اور کیا ہے صدر جناگیا۔ صدر جائن اور کیا ہے صدر بناکے گئے۔

وہ امر کیا کے بیلے صدر فقے جن کو ۱۹ ملین ووٹوں کی اکثریت سے صدر جناگیا۔ صدر جائس کو امر کیا ہے کے اندرونی اصلات کے اندرونی اصلات کے اندرونی اصلات کے لئے سول رائٹ مسائل سے خصوصی ول جبیں تھی۔ ان کے جھے سالہ صدارت کے زمانہ میں ملک کی اندرونی اصلات کے لئے سول رائٹ بل اور دور مرکئی اہم تو اتین پاس ہوئے۔ ان کے ذہن میں یہ پروگرام تھا کہ امر کیکی وظیم ماج (Great Society) بنا تیں۔ مگر جلد ہی وہ ویٹ نام کی جنگ میں المجھ گئے جو ان کے بعد اس طرح ختم ہوئی کہ اس نے امر کیا کی بنیا دیں بلادیں۔ کہاجا تا ہے کہ ویٹ نام کی بارہ سالہ جنگ میں امر کیے کے ۱۰ سے جیٹ طیارے اور م ہزاوہ بلی کا ٹیر تباہ بدے۔ اس کے علاوہ تقریباً ، مہزاد امر کی مارے گئے اور کین لاکھ سے ذیا وہ رخی ہوئے۔ اسی نسبت سے دوسرے نقصانات کا اندازہ کیا جا سکتا ہے۔ ایک اندازہ کے مطابق دور حاصر کی اس طویل ترین جنگ میں امر کیہ کے تقریباً ایک سوکھ بٹوالر مربا وہوئے۔

صدرجانس نے امریکہ کو دنیا کاعظیم ترین سماج بنانے کا خواب دیکھا تھا۔ گرعگا صرف یہ ہوا کہ انتفول نے امريكه كواس قدر كمزوركرد ياكه وه دوسرت درجهى طاقت منينى طرف جل برا مسلسل واقعات تابت كرد بي كه امريكيه زوال كى طرف جار باسبے معبصرين كاخيال سے كمستنقبل قربيب ميں وہ روس كے مقابله ميں دوسرے ورج کی طافت بن جائے گارابیراکبوں مہوا۔ اس کی معیب سے بڑی وجہ پہنقی کہ امریکیہ ، صدرجانسن کے زمانہ میں ، ایک اسی بولناك جنگ بیں الجھ گیا حبس سے بربادی كے سواكھ اور ملنے والانہ تحصار جب بھی اومی سی متفصد كوچ اسل كرنے كا ارا دہ کرے تواس کے ساتھ صنروری ہے کہ دہ مقصد کے خلاف کوئی کا دروائی نہ کرے ۔ آب ابنے کمرہ کی وہوار کوسفید دیجھنا چا متے ہوں تو آپ کے لئے لازم ہے کہ کمرہ میں کو کلہ کی انگیٹی یہ جلائیں کو کی شخص اپنی معاشی زندگ کی تعمیر کرنا چاہے توضروری ہے کہ وہ قتل اور مقدمہ بازی جیسی چنروں میں ندا کھے۔ یہ اصول فرد کے لئے بھی صروری ہے اور قوم کے لئے بھی ۔ سیاست دهنے بھٹنے کا تام تہیں ہے ملکہ اپنے کوطاقت وربنانے کا نام ہے۔ ایک جینی کہاوت ہے کہ امن کے زمانہ ہیں جتن زیا دہ سیبینہ سہا دُگے ، جنگ کے زمانہ میں اتناہی کم خون سے گا۔ حقیقی جنگ یہ ہے کہ جنگ سے بہلے اتن تباری کی جائے کہ جنگ کے بغیرصرت دھمکی سے کا م طبی جائے اور اگر جنگ کرنی ہی بڑے تومعولی نقصان کے بعد جنگ کا فیصلہ سوجائے کسی قوم کو ترتی یافتہ بنانے کا کام تعمیری مرگرمیوں کے ذریعے ہوتا ہے بذکہ حنگی اقدام سے۔ یقیناً زندگی میں اشتعال کے مواقع آئے ہیں جو آدمی کوچنگ اور مقابلہ آرائی کی طرف کینینے ہیں۔ مگرعقل مندوہ ہے جوابیے موقع برصبرو کل سے کام نے نہ کہ جوش میں آکر جنگ کے میدان میں کو دیڑے۔ جنگ سے پہلے جنگ سے عین صرت حذیات کی قربانی مانگاہے مگر جنگ میں کو دنے کے بعد جنگ کو چھوڑ نے لئے مفادی قربانی دینی ایتی ہے۔ اور مہلی جزر کے مقابلہ میں دوسری چیزیقیتاً زیادہ محاری ہے۔

اختلاف كانقصال

مسلمانوں کی تجارتی کامیابیوں کے جلومیں اس علاقہ میں اسلام نیزی سے پھیلنے لگا تھا فیصوصاً ساھی علاقے بہت بڑے ہیں اسلام نیزی سے پھیلنے لگا تھا فیصوصاً ساھی علاقے بہت بڑے بہیانہ بہر اسلام کی دعوت و تبلیغ کامرکزین گئے تھے۔ عین اس وقت اس علاقہ کی سیاست اور افتصا دیات پر بردگالیوں کا قبصنہ ہوگیا۔ نیتیجہ بہر ہوا کہ نمام اسلامی سرگر میاں کھی ہوگئیں۔ اسلام کی اشاعت کا کام دک گیا۔ ایک تاریخ نینے بنتے رہ گئی۔

مسلمانوں کے اوبربر بنگالیوں کی فتح کا راز کیا تھا، اس کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ سلمانوں میں نا اتفاقی پھیلی ہوئی تھی۔ سیاح زین الدین نے اکھا ہے :

"برتگالی بڑے ہوشیاد فری اور اپنی مسلحت کے بڑے ام برہیں۔ صرورت کے وقت اپنے دہنوں کی نو شامد کرنے بیں بھی ان کوعار نہیں ہوٹا۔ ان بیں بڑا آتا دہے۔ وہ اپنے سرواروں کے حکم سے جھی سرتا بی نہیں کرتے۔ اپنے دارا لحکومت سے دوری کے با وجود ان بیں تھی اختلات نہیں ہوٹا۔ آج بک یہ سنتے بین نہیں آیا کہ انھوں نے اقتدار کے صول کے لئے اپنے کسی بڑے آدی کی اختلات نہیں ہوٹا۔ آج بک یہ سنتے بین نہیں آیا کہ انھوں نے اقتدار کے صول کے لئے اپنے کسی بڑے آدی کی ام بوری وجہ ہے کہ تعداد کی کمی کے با وجود وہ مالا بار وغیہ رو اور ان کے سرواروں کا جاول کو اپنا میں کے میں بہت اختلات ہے۔ ان کا حصول افتدار کا جذبہ اتنابڑھا ہوا ہے کہ اس کی خاطروہ با ہم ایک دو سرے کو قت کی کرنے سے بھی نہیں چوکے۔ ان کا حصول افتدار کا جذبہ اتنابڑھا ہوا ہے کہ اس کی خاطروہ با ہم ایک دو سرے کو قت کی کرنے سے بھی نہیں چوکے۔ ان کا حصول افتدار کا جذبہ اتنابڑھا ہوا ہے کہ اس کی خاطروہ با ہم ایک دو سرے کو قت کرنے سے بھی نہیں چوکے۔ ان کا حصول افتدار کا جذبہ ان الحربیہ از محمد کرد علی شامی)

اتحادكيول، ي

۲۹ اگست ۱۹۹۱ کاواقعہ ہے۔ دملی کے آزاد پارک (جائع مسجد) میں ایک ہی دن دو حلیے ہوئے۔ دونوں حلیسوں کا مقصد ایک نظا گردونوں دو الگ الگ شامیا نوں کے نیچے ہوئے۔ ایک علسہ شام کوہ بچہوا ، دوسراحلبسہ اسی دن اسی مقام بر ۹ لے بیجے شب میں۔ ایک جلسہ کومسلما نوں کی " دطن دوست " جماعتوں نے بلایا تقا اور دوسرے حلسہ کو "اسلام دوست " جماعتوں نے۔

دونوں جلسوں کا مقصد ایک تھا۔ "مسجد اقصلی کی آتش زدگی کے خلات ہندستانی مسلمانوں کے جذبات کا اظہار کرنا " دونوں جلسوں ہیں ہندستان کے مسلم قائدین کے ساتھ عرب سفرار بھی بلائے گئے تھے۔ راقسم الحروت دونوں جلسوں ہیں شریک ہواا ور دونوں قسم کے مقرین کی تقریریں نیں۔ دونوں جلسون ہیں پر پر ہوسش تقریریں ہوئیں۔ تمام مقرین کی تقریروں کا خلاصہ یہ تھا کہ اسرائیل کے مقابلہ میں عربوں کو اس سے شکست ہوئی کہ وہ متی نہیں تھے۔ انھوں نے مشورہ دیا "اے عرب متی مہوکر اسرائیل کا مقابلہ کرو"

یں جب دونوں جلسوں کو دیکھ کر وائیں ہوا تو دل کی عجیب حالت تھی۔ بے اختیار میری زبان سے تکلا سے متحد ہو کرمشورہ کھی نہیں دے سکتے اور وہ متحد ہوکر مقابلہ کریں !

اس دافقہ سے اندازہ ہوناہے کہ کیا وجہ ہے کہ اتحاد کی بانوں کے با دہوراتھا دفائم نہیں ہونا۔ ہمارا ہرفا کہ اتحاد کی بانوں کے با دہوراتھا دفائم نہیں ہونا۔ ہمارا ہرفا کہ اتحاد کی باتیں کرتا ہے گروہ اسے گروہ کا اساس کے الفاظ بالل بے اثر ہوکررہ جاتے ہیں۔ اس کی وجہ بہے کہ کوئی ا بینے اسس کہنے بیں شجیدہ نہیں رہر آ دمی اتحاد کا بیغام دینے کاکر ٹیٹ ولینا چا ہتا ہے گروہ اس کے علی تقاضے بورا کرنے کے لئے تیار نہیں ۔ لوگ جو کچھ کہتے ہیں کرتے نہیں ، کیونکہ وہ اس کی قیمت دینا نہیں چا ہتے۔

اتحادی و احد لازمی قیمت آپنی بے اتحادی کوختم کرناہے۔ جب تک ادمی اپنی بے اتحادی کوختم نہ کرے انحاد قائم نہیں ہوسکتا ۔ جو اُ دمی اتحاد کی دعوت دے رہاہے وہ خود بھی انھیں میں سے ایک ہے جن کے ملئے سے مطلوب اتحاد قائم ہوگا ۔ پھر اگر وہ اپنے کو اس میں شامل نہ کرے تواتحا دکی تھیل کس طرح ہوگی رحقیقت یہ ہے کہ اپنے کو دوسرد کے ساتھ شامل کرنے کا نام اتحاد ہے اور اپنے کو دوسرے سے الگ کرنے کا نام انحاد ہے اور اپنے کو دوسرے سے الگ کرنے کا نام انحاد می ہرکام کا کریڈ مے تو دلینا جا ہے ویاں اتحاد کیونکر قائم ہوگا ۔

اتحادنام سے مجموعہ کے لئے اپنی ڈاٹ کو قربان کرنے کا رجولاگ اپنی ذات یا اپنے گردہ کی قربانی پرتیار
نہوں وہ اگراتحا دے لئے پکارتے ہیں توگو یا کہ وہ کہہ رہے ہیں کہ لوگو میرے جھنڈے کے بنچے جمع ہوجا و ، لوگو
میری سرداری کو تبول کرنور ایسے لوگوں کے لئے زیادہ بہتر تھا کہ وہ لوگوں کو اختلات کے لئے پکاریں ، وہ
انتشار کا جھنڈ البند کریں ۔ کیونکہ ایسی صورت ہیں وہ ضرا ہے بیہاں کم اذکم دوعلی کا مجرم قرار درئے جانے
سے نے سکتے تھے۔

انحاد کی قیمت: شخصی جذبات کی قربانی

آپ کوشان دار ایڈرسے ملے کے کی سلم ادارہ بیں جائے۔ ہرایک آپ کو اپنے کار ناموں کا لمبی فہرست بنائے گا۔ ہرحبگہ آپ کوشان دار ایڈرسی شاندار ترفریم میں دیواروں کی ذمنیت بنے ہوئے دکھائی ویں گے۔ ہارا ہرلیڈرا ورہما را برا دارہ اپنے بیان کے مطابق عظیم الشان کارنامے انجام دے رہا ہے۔ مگران کارناموں کو ان کی مجموعی صورت میں دیکھنا چا ہیں تو وہ کہیں نظر نہیں آئے۔ ازاد کی مجموعی صورت ہی کا نام اسلام یا متنا اسلام ہے۔ مگرکیسی عجیب بات ہے کہ اسلامی افراد الگ الگ فتو حات کے جھنڈے لہرارہ ہیں مگراسلام سادی دنیا میں مغلوب ہے۔ متن کے افراد الگ الگ کا بیابیوں کے بہنا دکھڑے کرد ہے ہیں مگر مان کی کی بیتی ہیں بڑی جوئی ہے۔ انیٹیں سونے کی ہیں مگران کے ملئے سے ہو محل بنا ہے وہ مٹی کا کھڑے کرد ہے ہیں مگر مان سے جو باغ تیار مواہے وہ ہول کا خارستان ہے۔

اس بحیب وغریب تصناد کی وجرکیا ہے۔ اس کی وجربہ ہے کہ جس کام کو اسلام کاکام بنا با جارہا ہے وہ تقیقة اسلام کاکام ہم بی نہیں۔ یرمسیب افراد کے اپنے کاروبار ہیں ۔ اس سلے افراد کی سطح پران کے کچھ جلوے نظراتے ہیں مگرا جماع (اسلام) کی سطح پران کاکوئی نشان دکھائی نہیں ویتا۔ ہوگوں نے اپنی قیا دت کے کاروبار پر ملمت کالیبل نگار کھا ہے۔ ابہی ڈاتی تجارت کو اسلام کا نام دے دیا ہے۔ ابہی حالت میں ان کی مرگرمیوں کے نتائج اسلام یا ملت اسلام کی سطح پر کیوں کر نظراً بئی سے۔

ایک بڑے سنہ ہیں ایک لاکھ کامیاب دکائیں ہیں۔ ہردکان دارضے شام پیسے کمارہا ہے۔ آپ جس دکان دارسے کھی ملیں اس کے پاس اپنی کا مبابیوں کی دانتان بتانے کے سلے بے شار الفاظ ہوں گے۔ تاہم اگر آپ چا ہیں کہ ان ایک لاکھ دکان داروں کی کمائیاں کسی ایک مقام پر روبیوں کے بباڑ کی صورت میں دکھائی دیں تو آپ کو بائل ناکا می موگی ۔ کیوں کہ ہر دکان دار کا اپنا مکان شان دار دکان دار ہو کمارہا ہے دہ ایک فائن دار ہو کمارہا ہے دہ ایک فائن داندگی میں اس کی کمائی کی چیک دمک آپ تو یہ دیکھ سکتے ہیں۔ گرسی مجموعہ کے لئے دہ کما ہی طور پرین دہا ہے۔ اس کی ذات کے لئے کمار ہا ہے نہ کہ میں آبیں۔ افراد کے کاروبار افراد کی سطے برنظ آسکتے ہیں۔ امتحق ہیں۔ انتہا کہ کا کہ کی سطے بیں دائوا دی کا دوبار افراد کی کام اسی وقت اسلامی کا کی سطے بروہ کیوں کر دکھا فائدہ مجموعہ اسلام کو مل دہ ہوئے گئن ہی کہ سطے جیب کہ اس کا فائدہ مجموعہ اس کہ ور افراد کا اسلامی کا مرب ہو۔ اور اس کے اور کہتے ہی عالی شان اسلامی بورڈ لگے ہوئے ہوں۔

جوتے اور کیڑے کی دکان آ دمی اس لئے کھولتا ہے کہ اس سے اس کو نفع حاصل ہو، اسی مزاج کے تحت اگر کسی بنا ہم اس کا فل ہری طور پر اسلامی ہونا اس کو خدا کی نظر سریں اسلامی نہیں بنا تاریح نکہ اسلام بنا کے اس کا فل ہری طور پر اسلامی ہونا اس کو خدا کی نظر سریں اسلامی نہیں بنا تاریح جو سرک اس کی دھنا حاصل کرنے کے لئے کہا گیا ہو ہے جس کام کو دنیوی مقاصد کے لئے کہا گیا ہو ہے اس پر خدا کی برکتبر کس طرح نازل ہوں گی ۔

بهاردن برب ننمار تھوٹے تھوٹے جمرنے جاری ہوتے ہیں۔ ابنی انفرادی حیثیت ہیں وہ صرف یانی کے سوٹ کی مانٹ د

ہوتے ہیں۔ گرجب قدرت ان کوایک دھارے میں طادینی ہے توان کا طنا ایک بڑے دریا کی صورت اختیا دکر لیتا ہے۔ یہ اللہ ان کی اسلامی کوسنسنوں کے سلسلہ میں جم مطلوب ہے۔ "اللہ ان کو کو بیندکرتا ہے جو اس کی راہ میں اسس طرح مل کر رائے ہیں جیسے کہ دہ سیسہ بلائی ہوئی دیواریں (صف س) دی اسلامی عمل اللہ کے نز دیک اسلامی عمل ہے جس کا رخ اجتماعیت کی طرف ہو ، جب کہ انفرا دی کوسنسنیں اس طرح جاری ہوں کہ بالا خردہ سب کی سب مل کرایک دریا ہو ایس کے برعکس اگرا فراد کی اسلامی کوسنسنوں سے مل کھر اس کے برعکس اگرا فراد کی اسلامی کوسنسنوں سے مل کھر ایک بڑا دھارا نہ بنیں تو وہ خدا کے نز دیک ہے قیمت ہیں۔

اگرلوگ ذاتی محرک کے تحت کام کررہے ہوں توان کا اسلامی عمل انفادی عمل بن کررہ جاتا ہے اور اگر وہ خدا کے لئے متحرک ہوئے ہوں تو ناممکن ہے کہ ان کا عمل صرف اپنی ذات کے گرد گھوے ، دورروں کے ساتھ مل کر ٹرا دھا دانہ بنے ساخے متحرک ہوئے ہوں تو تا ممکن ہے کہ ان کا عمل صرف اپنی ذات کے درمیان کوئی مقناطیس نہو۔ جب ان کے درمیان ایک مقتاطیس آگر حقیقہ گذا مقتاطیس آجھ بھے تا ہوں ہے کہ کوئے تا ہوں ہوں تو خدا کی دوری سے مقتاطیس کے گرد محرف کرایک ہوجاتے ہیں۔ اسی طرح اہل اسلام کی کوششیں اگر حقیقہ گذا میں ہوں تو خدا کی ذات ایک عظیم مقناطیس بن جاتی ہے جہم می کوششوں کو ایک نقطہ کے گرد سمیٹ دیتی ہے ۔ ایل اسلام کی کوششوں کا انتشار اس وقت ہوتا ہے جب کہ وہ خدا کے لئے نہو ملکہ اپنی ذات کے لئے ہو۔

ا جمّائی کام کے لئے جب کچھ لوگ ساتھ ہوتے ہیں توطرح طرح کی ناموافق باتیں بیش آتی ہیں ۔ تیمی مزاجوں کا اختلات دل شکنی کاباعث موتا ہے ۔ تیمی کی کنوری سے دو سرے کو تکلیع نے دل شکنی کاباعث موتا ہے ۔ تیمی ایک شخص کی کمزوری سے دو سرے کو تکلیع نے بہنچی ہے ۔ تیمی ضرورت ہوتی ہے کہ سنانے کے شوق کو د پاکر سننے کے لئے اپنے کو آما دہ کیا جائے ۔ تیمی نقاضا ہوتا ہے کہ دو سرکی کی صلاحیت کا اعترات کرتے ہوئے اپنے آپ کو تھیل سیٹ پر بیٹھنے کے لئے راضی کیا جائے ۔ غرض بار بار ایسے مواقع کی صلاحیت کا اعترات کرتے ہوئے اپنے آپ کو تھیل سیٹ پر بیٹھنے کے لئے راضی کیا جائے ۔ غرض بار بار ایسے مواقع سما صفا تے ہیں حبال اپنی انفرا دیت کو کھیلئے کا سوال ہوتا ہے ۔ یہ مواقع آ دمی کے جذبہ اتحاد کا امتحان ہوتے ہیں ۔

کوئی بڑا اسلامی کام عرف دہ لوگ کرنے ہیں جن کے اندر آئی بندی ہوکہ وہ مفاد اور صلحت کے بغیر جڑ سکتے ہیں۔
وہ اس وقت بھی اپنے بھائی کی قدر کریں جب کہ اس سے ان کی ذات کو خوشا مد کی غذا نہ ل ہم ہو ۔ وہ اپنے بھائی کے اوپر
خرچ کریں مگران کے اندر اپنے بڑے ہونے کا احساس نہیدا ہو۔ وہ اپنے بھائی کی کمزوری کو دیجییں مگر اس کو غایاں
کرنے کا جذب ان کے اندر نہ ابھرے ۔ وہ دو مرے کی زبان سے اپنے بارے میں کڑوی بات سنیں مگران کے دل میں دو مرے کے لئے نفرت کا جذب ان کے اندر نہ ابھرے ۔ وہ دو مرے کے بارے میں
کے لئے نفرت کا جذب نہیدا ہو۔ دو مرے کی طرف سے ان کے مزاج کے خلاف دو ایستہ نہ ہو بھر بھی وہ و دو مرے کے بارے میں
دائے قائم کرنے کی بنیا د نہ بنا ہیں ۔ دو مرے کی ذات سے ان کاکوئی مفاد دابستہ نہ ہو بھر بھی وہ خدا کے لئے اس سے جمت
کریں ۔۔۔ اس کا نام " صبر" ہے۔ اور اسی تشم کے صبر دالے لوگ کوئی بڑا دینی کام کرتے ہیں اور ایخیس لوگوں کے منے سے
وہ چرز وجود بیں آتی ہے جس کا نام اسلامی انخاد ہے۔

اتحاد کے لئے سب سے زیادہ جس چیز کی نشرورت ہے وہ شخصی قربانی ہے جس گردہ کے افرادیں پے طاقت ہو کہ وہ اپنے سخصی تقاضول کو اجتماع کی خاطر دیا سکیں ، ان میں انحا دقائم ہو کر دم تا ہے ، اور وہی ہیں جو کوئی طرا کام کرتے ہیں۔

شدت كاسبب سياست

سیاسی اختلات مهیشد شدت بیدا کرتا ہے۔ قدریہ اور جریہ فرقوں بیں جوشدت نظر آئی ہے اس کی وجہ بھی ہی ہے کہ یہ دونوں فرقے سیاسی اسباب کے عن بیدا ہوئے۔ خلافت را شدہ کے آخری دور میں سیاسی اقتبار میں ہوا ہم کے ہاتھ ہی تعالیہ خواہت کو کیلئے کے لئے اتھوں بنوا ہمیہ نے ان سے اقتدار تھیں لیا ربنو ہاشم کے ہاتھ میں عیدا ہوئے۔ بنوا میہ نے اپنی است کی نظریات ، مسلمانوں ہیں بیدا ہوئے۔ بنوا میہ نے اپنی سیاست کی نظریا تی توجہ ہے کئے جبر کا سہار ایا انھوں نے کہاکہ اس دنیا ہیں جو کچھ ہوتا ہے خدا کے حکم کے تت ہوتا ہے۔ سیاست کی نظریا تی توجہ ہے کئے جبر کا سہار ایا انھوں نے کہاکہ اس دنیا ہیں جو کچھ ہوتا ہے خدا کے حکم کے تت ہوتا ہے۔ بو ہونا اس کے خواہ بیں ان کو غلط تابت کرنے کے لئے تعالیہ وہ نظریہ اختیار کا مطلب اس وخت کی فضا ہیں یہ ہوگیا کہ بنوا میہ ظالم ہیں۔ کیوں کہ انھوں نے جو کچھ کیا ہے۔ اور خود واپنی مرضی سے اپنے لئے کوئی راہ نتوی کہ اکھوں نے جو کچھ کیا ہے۔ اور موسی کے مقدر کے تت نہو امید طرح نظریہ اختیار کا مطلب اس وخت کی فضا ہیں یہ ہوگیا کہ بنوا مید ظالم ہیں۔ کیوں کہ انھوں نے جو کچھ کیا ہے۔ اس طرح نظریہ اختیار کا مطلب اس وخت کی فضا ہیں یہ ہوگیا کہ بنوا مید ظالم ہیں۔ کیوں کہ انھوں نے جو کچھ کے کت نہیں اس طرح نظریہ اختیار کا مطلب اس میں کوئی تعلق نہیں سے سیاسی مقدر کے تت نہو ہو جاتم ہے۔ یہ قدر یہ اور جبر پر کے ساتھ موا۔ قدیم کنا بوں ہیں ان مباحث پر جوشدت یا فی جاتی ہے وہ ای سیا کی جو بیس منظر کا نتیجہ ہے۔ یہ قدر یہ اور جبر پر کے ساتھ موا۔ قدیم کنا بوں ہیں ان مباحث پر جوشدت یا فی جاتھ ہے۔ وہ ای سیاک بیس منظر کا نتیجہ ہے۔

یکی معاملہ دوسرے عنوان کے ساتھ خوارج کا تھا جھوں نے ایمان وعمل کے پارے ہیں انہا ہیسندانہ اعتما دی مباحث ببیدا کئے بخوارج نے بنوامیہ کے خلاف بنا وت کا فتویٰ دیا۔ پوں کہ اسلام میں مسلما نوں کی قائم شدہ حکومت کے خلاف جنگ کو نا جا کر قرار دیا گیاہے ، انھیں اپنے اقلام کے لئے ایک نظر پاتی ہواز در کا رتفا ۔ اس مقصد کے لئے اکفوں نے ایمان دعمل کے مسئلہ کا سہارالیا۔ انھوں نے ایمان کی اسی تعربی پر آصرار کیا جس میں عمل بھی لاز می طور پر داخل ہو، صرف ایمان کسی کومسلمان قرار دیئے کے لئے کا فی نہ ہو تاکہ پر تا سن ہوسکے کہ وقت کے حکم الرئے سلمان نہیں ہیں اور ان کے خلاف خروج کرنا جا کرنے ۔ اس کے مقابلہ میں دوسری جانس کے لئے کا لائری شرح نہاں کے خلاف ہو کہ میں ان کے خلاف بنا وت کرنا حرام کھا ۔ یہ سیاسی بین نظر تھا حب کی دور سے ایمان دعمل کی بجٹ نے وہ متارت اختیار کی جب کو دہ میں دور ہے ایمان دعمل کی بحث نے وہ متارت اختیار کی جب کو دہ میں دور سے ایمان دعمل کی بحث نے وہ متارت اختیار کی جب کے دہ میں دھوں کے دیم کو دندیم کی تو دہ میں ان کے خلاف بنا ہوں میں دکھائی دہتی ہے۔

سیاسی اسباب کے تحت جونظریہ بیدا ہو اس بیں شدت کا پیدا ہونا بفین ہے ۔ طلاق المکو کہ لیس مبنٹی کا فتوئی اور قرآن کو غیر مخلوق کہ ناحکومت کی نظریں اس لئے سنگین بن گئے کہ وقت کے حالات نے ان ہی سیاسی پہلوپیدا کردیا تھا۔

A Treasury of the Qur an		شد بر روس	
Words of the Prophet Muhammad	امفارمهند	شتم رسون کامند	اگردو تذکیرانقرآن
Muhammad: A Prophet for	اسلام ایک تعارف	مطالع <i>ا میر</i> ت	באַילוט
All Humanity	حيات طير	والري جلداون	<i>≲</i> . ÷.
An Islamic Treasury of Virtues	باغ جنت ارمب تم	کت ب زندگی ایوارفکرت	الشّرائمسب. پیغیرانقلات
The Life of the Prophet Muhammad	سنج في بري	اقوال حكرت	مذم ب اورجد يدبي لج
Sayings of Muhammad	ربما ہے جیات	تعميری طرف	عظرتِ قرآن
The Beautiful Commands	مفاحن اسدوم	سبنيني تمريب	عظمت اسلام
of Alian	تعبية دارواج	تحب ويعازين	عقمرت صحابه
The Beautiful Promises of Allah	بىدىتان مىلمان	عقئيات اسؤم	وينكال
The Soul of the Qur'an	روشن سنعتبل	مذهرب اورسائس	الاستسالام
The Wonderful	صوم يمفئان	قرآن كامطلوب اسان	كلجور اسسسالام
Universe of Allah	عسلم كام	دین کب ہے	اسلامی زندگی
Presenting the Our an	اسلام کا تعارف	اسلام دین فقرت	احيا واسسلام
The Muslim Prayer Companion	علمه، وردورجدید	تعمير لمت	ياز ميات
Indian Muslims	سيرټ رمول	تاریخ کامین	صراط مستيتم
Islam and Modern	ہندستان آیزادی سے بعد	فسادات كامسئل	خاتون اسسلام
Challenges	ماركسزم تاريخ جس كو	انسان اینے آپ کومپیان	سوشلزم ا ور اسلام
islam The Voice of Human Nature	ردکرپ کی ہے	تعارف اسلام	ايسلام او رعصرحاحز
Islam Creator of	سوشلزم ایک عیراسلامی نظر به	اسلام بندرهوین صدی میں	الربائب
the Modern Age	الاسسلام يتحدى اعرى،	راېي بندنېي	كاروانٍ لمّت
Woman Between Islam and Western Society	ميسال سول كو د	العيسان طاتت	حتبقت حج
Woman in Islamic	اسسلام کیا ہے	اتحساد لمنت	اسلامی تعلیات
Sharriah	هندی	سبق آموز واقعات	اسلام دورجد يدكاخانق
islam As It is	سيان کي لاش	زلزلا قيارت	مدیث رسول
Religion and Science	انسان ا ہے آ ہے کو بیجان	حقیقت کی تلاش	سعرنامر دفيرلمكي اصفار ،
The Way to Find God	بغيراسسالة	بيعبراسلاخ	سفرتامد د عکی اسفار:
The Teachings of Islam	سيان ک کھوج	المستسرى سفر	ميوات كاسعر
The Good Lite	آخری مسغر	اسسلامی دعوت	قیادت نار
The Garden of Paradise	اسدلام کا پر تیج	خدا اور انسان	ر 'وممسل
The Fire of Hell	پیغمبراسلام سے مہان سائمی	ط بہاں ہے	تعبيري للطى
Man Know Thysell Muhammad	دا سے بندنہ میں	سجاراب ته	دین کی سیاسی تعبیر
The Ideal Character	جنت کاماغ جنت کاماغ	. نی تعسی _م	عظمسنت مومن
Tabligh Movement	بهوبتني واد اور اسلام	ا مِمات المومنين	اسلام ايك عظيم جدوج د
Polygamy and Islam	انتهاس کاسبق	تعويرلمت	مزن ک و ت
Hijab in Islam	اسلام ایک سوا بھادک مرہب	دعوت اسسالام	فكر سيسائلى
Concerning Divorce	اجول بعوش	رعوت حق	طلاق اسلام بیں
Uniform Civil Code	ابون مون پوترجیون	ا متری تغربریں	دین انسانیث
'	<i>ن چرک</i> کرد	. حری حربی ن	— · · · · · ·

